

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY
PRINCETON, NEW JERSEY 08544

Date: 6/25/79

Arabic Manuscript (volume no. 182) from the
Yahuda Section of the Garrett Collection of Arabic
Manuscripts in the Princeton University Library. This
volume contains the following titles and catalogue numbers:

<u>* Mach</u> <u>Catalogue No.</u>	<u>Author & Title</u>
4493	al-Suhaylī: Rawḍ al-unuf

*Rudolf Mach, Catalogue of Arabic Manuscripts (Yahuda
Section) in the Garrett Collection, Princeton University
Library (Princeton: Princeton University Press, 1977)

This microfilm is for reference use only. Permission to
reproduce in whole or in part, in any manner, must be
obtained from Princeton University Library.

المسح الامانة

الجمعة لعل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله اعلم
بما نزلنا من كتابك

اذ انت من صدوق
فبشهادة الله

صلى الله عليه
وسلم انا الامانة
بالناس وانما الكتاب
ما نزل به من ربك
والله اعلم

FLS No
المسح الامانة
الصفحة 614
A.V.T.S

عمر بن الخطاب
المرضى عنده

كتاب هـ

والمشروع التوسيع العمل عليه حديث شيخ رسول الله صلى الله عليه وسلم واخوه

جماعتي بشرح مشكله وفتح مقفله الفقهاء

الحافظ المحدث ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن

احمد بن الحسين النعماني رضي الله عنه وعفوا عنه

سماح منه غير من لعل بن محمد بن علي بن جميل المعاصري

الخطيب المجاهد لافض من هذا الم

ابن النضر بن عبد الله بن
المرضى عنده

ابن النضر بن عبد الله بن
المرضى عنده

ابن النضر بن عبد الله بن
المرضى عنده

سماح منه غير من لعل بن محمد بن علي بن جميل المعاصري

الف

الان ان قد علمنا من من اهلنا علينا لو الوصية في ضام

لو لو الوصية في ضام

الان ان قد علمنا من من اهلنا علينا

لو لو الوصية في ضام لو الوصية في ضام

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
في وصيته

في وصيته

في وصيته

في وصيته

في الغار وقد مضى زمانا فاستكثرت وعلقت أنه عليه السلام لم يكن نقود الجفا
والحققة وأما الخوف فقد كان عند من اتبعوا من بعدهم بالنقض عليه صلى الله
عليه وسلم ما يسكن خوفه وقول الله تبارك وتعالى قل لا إله إلا الله سكتة عليه
قال أكثر أهل التفسير يزيد على أن يكون ما لا يرسل من الله عليه ولم يقد فانت
السكينة عليه وقوله وأبدا عني ذلك تر هذا الله في يده راحة على النبي صلى
الله عليه وسلم والخمود الملائكة أن لا يكون عليه في الغار فيستقره بالنقض على عدايم
فلا يراه ذلك وحقا على الضم وقيل أنه لا يجوز لم يره هذا يعني يوم بدر وخبر
وعنه فاس من بعده وقد قيل القدر لا يحسن على النبي صلى الله عليه وسلم في الموضعين
جيدا وأن يكون له دخل في كل السكينة المعنى وكان في مذهب حنفية
فأمر الله سكتة عليه وسلم وقيل إن خبر أن يكون مكانه عند سائر من حضر
الغار بول عند باب الغار فأنفق أبو بكر أن يكونوا قد ذروا وهذا فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم لا تخزن فأنتم لو أنتم لم يستقبلوا بغير وجهي عند السؤال
ولا تشاغلوا بشي من آخرنا **فصل** في راحة الرافضة التي في قلبه
صلى الله عليه وسلم لا يكون لا تخزن عظام من أن يكون ومما لا يخزن ذلك
أن كان ظاهرة فالرسول لا ينش عن الطاعة فلم ينزل إلا أنه معصية يقال له على
وجه الخبر قد قال الله سبحانه لا تخزن على الله عليه وسلم فلا تخزنك قولهم وقال
ولا تخزنك الذين ينزلون في الكفر وقال موسى عليه السلام خذها ولا تخزن
وأما الملائكة للوط عليه السلام لا تخزن ولا تخزن فأنهم من أن لا يكافح قيل
فهم هذا كانوا في حال معصية فقد كفروا ونقضوا أنفسهم وجوب المعصية
للامام المعصوم في ذلك فلان الآية هي الآية المعصوم من طاعة والما قول
لا تخزن وقوله لا يسلم مثل هذا تسكين لآلهم وتبشير لهم وتايش لا على
حجة التي التي يحقوا ولكن كما قال سبحانه تنزل عليهم الملائكة ألا تخلفوا ولا تخونا
وهذا القول المبدل لهم عند المعصية وليس ذلك أمرا بطاعة ولا في الحق

معصية ووجه آخر من التحقيق وهذا الذي من الفعل لا بعض كون المعصية عنه
فيه فقد من الله سبحانه نبيه عليه السلام على شيء وفي عبادة المؤمنين فلم يعترضوا
أنهم كانوا قد علموا ذلك الشيء وأحال النبي أن فعل النبي فعل مستقبل فكذلك قوله
لا يكون لا تخزن لو كان الخبر كان عمدا لم يكن فيه على أن يكون ما إذا غاب من الغرض له
واقامة ذكرنا أن من جازنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن كان طاعة فلم يمتد
عنه الرسول إلا بقوله وبشرا إلى أكثر أهلية التعلم وإذا تخلفت المعصية من
الاصناف لا يخفى الشبهة والتعصية لهذا ذهب لأكثر الفقهاء في التفتيح
الطريق والله الموفق للصواب **ج** والشيء أي العبد المأثور بغير رقاب
أنه فعل القول أو يقول لصاحبه لا تخزن أن الله يغنا كيف كان معصية المعصية
وباللفظ إنما يعني ذلك معصية بالنظر والآخر فلهذا الهداية والآخر شامدا وأما
اللفظ فالرسول الله تعالى قل لا تخزن إذا ذكر رسول الله وإذا وقع قبل رسول الله
أو فعل رسول الله ثم كان لصاحبه كذلك يقال لأخيه رسول الله وفعل خليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأنه في كرم مع ذكرها بالرسالة وبالحلقة ثم ارتفع
ذلك فلا يكون ذلك لأحد من الخلق ولا يكون **ج** حديث شرا من الله
بن جعفر الصادق عليه السلام في مدح من منعه من عبادة غيره فأنه
والجفر في الفقه المنع الجبري وقد ذكرنا من جبرية نحن في ذلك
فرض ما به ما قلنا قد علم محمد عليه السلام وأن سواقة استقيم بالأوامر
خلفه اسم النبي بكروه وهو الذي كان فيه مكيا لا يضره إلا من القسمة
وأن قوام مريد من من رسول الله صلى الله عليه وسلم ساحت في الأوامر
وتبعها جنان هو الذي كان جنة عواش وقد ذكرنا من جبرية نحن في ذلك
لأنه من مع لا يشي قال وأما شامدا
أما جهم والله لو كنت شاهدا لأمر جواد أبي ذر سبيل قوايت
علمته ولم تشك بأن هذا رسول نبوه من ذابك ومنه

هذا هم بعد الصلاة رتبهم وأرشدهم من شيخ الحق بشار
 وعلل نسيم ضلال قوم تسفوا أعمالهم هذا به كل مقتدر
 لقد رتبته على أهل شرب كتاب عن حلت عليهم ما بعد
 تبيير ما لا ير النار جولة وبئنا كتاب الله في كل مسجد
 وأرسل في يوم عقاب غلب تصدق في اليوم أو في يوم العبد
 لينتجأ بأكبر عبادته بغيره بخصيته من بعد الله ويتعد
 وزاد يوسف رواية أن قريش لما سمعت الهاتف من الجن اسلموا إلى الله معبود
 وحق حبيبتهم فقالوا هل من ترك محمد الذي يحلهم كذا فقلت لا أدري ما يقولون
 وإنما ما في كتاب الشاة الجليل وكانوا الزجعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أبو بكر وعلم من فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تقدم العرف به بطرف من كثير
 مطالبه في هجرة الحبشة والبراع عند الله والرفعة التي لا يمكن إذا كان
 شمله ولا يحذرنا من طير من حجج الله على عباده لك وجا في حديثهم أنهم سلموه
 وكان هاديا خيرا لله والحيث المداين والطرف الذي ينبغي كل خير لا يبرأ
 ويبدأ له الحق نعم أيضا واشتد من قبيصة
 بفضل فيما الحق مع المشتكر وإنما أم معبد التي من حبيبتهم فاعلموا
 ما كنتم تبت خلفه أجد من عب من حراقة وهي أخت جيتش بن خلف ولس
 محبة ورواية ويقال له الأشعر وأخوها جيتش بن خلف ساق في كسره
 والخلاف في اسمه وخالفه لا شعراؤه هذا هو ابن جيتش بن خلف بن ربيعة
 من أئمة من ضيقتهم من حرام بن جيتش بن كعب بن عمرو وهو بن حراقة وزوجها
 ابن معبد بن الحارث له رواية أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي فميتة النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا يعرف اسمه وظن من أيام معبد بن كعب وقد روى حديثا
 بالسنن بخلفه تنقارية المعالي وقد رواه ابن قيس بن عراب الحديث ومضى
 شرح القاطبة وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت منكم رجل إلا

من مبلين مشيئين فطلبوا الباء أو لمنا بشرونة فلم يجدوا عندنا شيئا فنحن إلى صلاة
 ما كثر الحجة خلفنا الحمد عن الغم فما لها هل تمان من لحي فقلت هي لحي من ذلك
 فقال لا أدري ما أنزلها فقلت يا أم أنت وأبي إن رأيت بما جعلنا فاعلمنا ندعا
 بالثناء فاعلمنا وسمع من هذا فتكلمت ودرت راجع تسودت على كل
 يرضى الزهط أني شيع الجدة حتى يرضوا الخيل فيه خنا حتى على الهمة
 ومن الغم حتى رويتم شرب الخمر ثم جلب فيه مرة أخرى على بعد نيل شتم
 فادركه عند هادو وهو الخا البشعير وكان غايه فله لا الشين فله هذا
 بأم معبد أني لك هذا والله كارت جبال ولا حول ولا قوة الا بالله
 الأتد من بليل مبارك فقال عبيد بأم معبد في قصة بلاد كوة القبي وغير
 من الجرح وفيه نداء كوكب الشين فشرى حتى أن راسوا جعله القبي من اشترى من الزواجر
 إذا اشتد من الزواجر وفيه قصة الماء في الخوض والثناء
 وروضة عقيت فيها يقوى ورواد الهوى تارضا إلى وراة السوا أي
 من روا بالغيثم إلى الأرض من الزينة وفي حديث آخر أن آل أبي عبيد كانوا يورثون
 في كل يوم ويسمونه يوم الزجل المبارك يقولون فاعلمنا كيت وكيت
 قبل أن ياتيهم الزجل المبارك أو بعد ما جاء الزجل المبارك ثم انما أتت
 المدينة بعد ذلك بآلة الله ومعه ابنها معين قد بلغ الشقي فخر في الحديث
 على معبد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يكلم الناس على الخبر ما نطقوا فيه
 يشتر فقال له يا أستاذ أن رأيت اليوم الزجل المبارك فقلت مرة في ذلك
 هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه نسل خلفه في هذا الحديث أن
 فقال هل تترت تلك الفرس في صلاة أم بعد بعد ذلك اليوم أم عادت
 الحامسة فالجرح عن هشام بن جيتش الكوفي قال رأيت تلك البشارة وأنا
 لتأدم أم معبد وجميع من هذا الأمة وكذا الحكمة وفي هذا الحديث أيضا من العرب
 من وصف الشاة فقال كان هذا بصره وهي النقطة من الشين بخبر العيش

على الله عليه وسلم حين من المسجد يومئذ جبرئيل الكعبة يقيم الصلاة وذكر
 فيه قول الرجل لما قد سمعت ما يقول ابن حبة قال ابن هشام وقد روي عن
 الرجل حشره ابن هشام أن يسميه في يد من أحد من أصحاب رسول الله
 عليه وسلم يستدعيه فلا يستدعيه إلا الجحش عن اسمه وحشة أم قد تقدم السلف
 بما في هذه الآية من تشاغل على غلط ابن قتيبة فهذا ما جعلناه في نسخة
 واحدة وحشة أم قد كانت ثلث كلمة المتطير الأول مولد ابن حزم
 هي حشة بنت خطاب كما تقدم وحشا في هذه حشة إلى الموت رجل ملوك
 الذين قاله أبو حنيفة وذكائه على كائن أو كان في ضرب من الملوك
 قبل أن يشرى ملك من ملوك العرب من بعد علي بن أبي طالب هذا هو الملك
 المستوفى في نسخة وفي جامع عمر بن الخطاب في نسخة أخرى في نسخة
 البصرة عنه ولين عن قول الله صلى الله عليه وسلم والثامن يلقون ليلة فقال له
 النبي صلى الله عليه وسلم لعن ابن حزم وكذا الخبر وأخر فذكر من الليلة ليلة
 وانتقلت إليه ألقا عليه قال فلما قتل يوم صغير من خل عمر على عونه يعني
 الله عليه فزعه فقال قتل عكاز فقال معوية فأنزل فقال عمر ومعت
 صلى الله عليه وسلم قول قتلته النكاح الباطنية فقال معوية وحضرت
 في أولئك الذين قتلناه انما قتلناه من آخر سنة في وقتنا من هذا
 الموضع الحديث الوارد في كتابه وهو أول من قتل من مشركي مكة في مكة
 حبيب أضاف إلى عمر بن الخطاب في نسخة أخرى في نسخة أخرى في نسخة
 رتبة مشركي مكة لا في كتابه هو الذي أشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بقتله وهو الذي جمع الحجارة له فلما أنشده رسول الله صلى الله عليه وسلم
 استمعى ما قاله قال كل ذلك كرا من الحق رواية يونس بن بكير عنه يعني
 مشركي مكة لا في نسخة أخرى في نسخة أخرى في نسخة أخرى في نسخة
 يقال على نسخة أخرى في نسخة أخرى في نسخة أخرى في نسخة أخرى

فعل فجئت في خلافة عمر بن الخطاب
 شققة بالسراج وجعل قتلته من الحجارة فلما كانت ليلة من
 من لي بحق المشتري المبيع وهو ما زاد فيه وذلك في سنة ستين ومائة
 ثم راد فيه المأمون بن أبي سفيان سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 ما امر به من المأمون بن أبي سفيان سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 أحد أخير منه شيئا ولا أحد فيه سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 ما امر به من المأمون بن أبي سفيان سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 من حجارة مرفوعة بعضها على بعض سقطت بحجر من أوتار الحصن من
 ابن الحارث كنت أدخل موت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أعلم المرافعة في
 شققة بيد وفان فعلت سنة مرة وكذا في حجرة عليه سنة وستين ومائة
 شجر من حرفة في حشيب في سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 كان يلقى في الأضلاع في الأضلاع في سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 السوت والأجر بالمشجود وذكر في سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 حج أهل المدينة بالمشجود في سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 شجرة في سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 درهم قاله ابن قتيبة وهذا يدل على أن سنة ستين ومائة في سنة ستين ومائة
 لقوله عز وجل لا تدرى يومئذ النبي إذا أنشئت إلى الله جده قوله وقد روي
 فليست بأخلاقه ملك وذلك ابن حزم قاله عليه السلام ليلة يورث
 عنه **فصل** في ذكر حديث أم أيوب وقولها لكبر حبيب
 لنا الخشيرة حبيبة وسفينة حبيبة مثل حبي وجمرة وكذا في الأخذ
 لفظ من حبيب الله من حبيبه وحبا به بالالف واللام قال الشيخ من
 كان صلا حبيبة حبيب حبيب الله فيحسب حبيب الله وحبيب
 حبيب الله فما كانت بعضه فقال له على وجه الغراب قال ابن حزم

الامر في ان يقيم قبل في اللفظ من اللفظ على قول المحدثين وليس تقديم ان في اللفظ
من باب تقيم اللفظ لا بما جرت من حقه بعدد منع ما في اللفظ من التجرى للفظ
الفرق والتميز وقد ذكرنا ان من هذه الطبيعة او لها بالرفع قال في بعض
نعم هذا هنا وكانت خطبة عليه السلام في تلك الايام على جديع فلما منع له المبيت
من طمأنينة القلب ومنعه له عتبة لامتة من الانصار تحته يا قوم خذوا الحيل
خوارقنا فلو اخرج حتى نزل نزلنا على امه عليه وسلم فالتزمه وقال لو لم
التزمه ما زال بخوارق يوم القيامة ثم قد ضلنا وانما قد ضلنا ثم قد ضلنا
جديع المولى عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ينظر الى قوله عز وجل
كثيرة طيبة الآية وان قوله صلى الله عليه وسلم انما ضلنا ضلنا كمثل المؤمنين
وجديع ضلنا الجديع وحينئذ منقول قول التواتر من جديع خوارقنا من الخلق
وكلمة منقول ذلك او بعد من غيره فلم يكن **كتاب**
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبين اليهود شرط لهم فيه
وشركاء عليهم وانتم فيه على انفسهم واهليهم ومواليهم وكانت ارض يثرب
لهم قبل نزول الانصار بها فلما كان بين الفهم ونزولهم سبأ نزلت الاوص
والفخريج بالشرعية الطائفة واسرعوا من قدامه فانه كتاب كانا جديع
به لنقل قبيلة من بني قيس فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث ان
يثرب ذات النخل فمنها على يهود وجاهلهم واقاموا معهم فكانت ارضهم
واحدة والشيث في كون اليهود بالمدينة وهي وسط ارض العرب مع ان ابيهم واسلافهم
من ارض كنعان التي هي ارض اهل كانت غير عليهم العاين من من الجاهل وكانت
بينهم وبين يثرب والخجعة ان حكمة فكانت ثوب ثرابل في كمال يوم عليهم السلام
فوجه اليهم جيشا وامرهم ان يقتلوه ولا يقتلوا منهم احد فاعلموا وترسوا
ثم ابرم ملك لهم كرام لا ضاحكنا فركبوا له يقاتل الملك لا يرمي من الاقدام
فيما قدسوا الزبير ثم رجعوا الى الشام ونوش قدسنا فكانت يواشيل لهم قدر

عصمتهم وخلافتهم فلا تلوكم هذا التوسيع وهو الذي علمنا عليه فنسوي به
فرجعوا الى يثرب فاشق فتوتها وتساوا بها الى ان نزلت عليهم الاوص والخزرج
بعد نيل العزم وهذا معنى ما ذكره ابن السراج الاضباب في قوله الكبير المعروف
بكتاب الامان ولا اخصب هذا صحيحا البعد منه موسى صلى الله عليه وسلم والذي
فلا غير ان طائفة من بني النضير لم يلقوا بالحق منهم بالحق منهم بالحق منهم بالحق
من يلاهم رجسا لو اخلوا به بل قد عيبوا لحيث لم يلقوا منهم بالحق منهم بالحق منهم بالحق
وتسكنوا بخيبر والمدينة وهذا معنى ما ذكره الضمير في الامان والناشير فلا ضم
يخل نزل بها اول من العاين في يثرب باسمه وهو يثرب في يثرب في يثرب في يثرب
ابن عوف من فلاق في يثرب في يثرب في يثرب في يثرب في يثرب في يثرب في يثرب
الذين سكنوا الخجعة فلا تخفتم بهم السيل بذلك فيسأل الخجعة فلما استلموا
رسول الله صلى الله عليه وسلم كرهها هذا الاسم اعني يثرب لما فيه من لفظ التثريب
وسماها طيبة وظاهرة والمدينة فالتفت وكيف كرهها انما ذكرها الله في
القوان وهو المقتضى بكتاب الله واشمل انما يفعل على تسمية الله قلنا ان الله
بجانه انما ذكرها بهذا الاسم حيا عن الحقائق التي كانت طائفة منهم بالحق
في مقامكم فستد باحكي عنهم انهم نذروا عن اسم حيا الله به ورسوله
واين الا ما كانوا عليه في يثرب هاتم وانما جانه قد سماها المدينة فقال غير حال
عن احد ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من العرب الذين وفي الخضر عن يثرب
الاجار قال في الحديث في التوراة يقول الله سبحانه للمدينة طيبة وطيبتم ويا
مكة لا تقتل الفسقة او رفع اجاجيرك على اجاجير القوم وقد روى هذا
الحديث عن علي بن ابي طالب يرفعه وروى ايضا في التوراة احد عشر اسم
المدينة وطاية وطيبية والمكينة والجاراة والحجيرة
والحجيرة والناحية والنجورة والعذرة والخزينة وروى عن
قوله وتلرب اذ خلق داخل صدق انما المدينة واخر من يخرج من مكة مكة

أغاثت لبيد من الغم على ذلك يخرج أن الإسخدة في الغاب من على النسيان
 ويندحج **استسلام عبد الله بن سلام** هذا الخفيف
 ولا يوجد من اسمه سلام بالخفيف من المسلمين لأن السلام من أسماء الله فقلنا الإخرا
 سلام بالتشديد وهو كثير وإنما سلف بالخفيف في اليهود والعرباء من سلام
 منهم من ذكره قول عنته خليفة أهو النبي الذي قلنا تحدث أنه يفت مع نفسه
 الشاعرة وهذا السلام في معنى قوله عليهم السلام أني لأجد نفس استلعة من جفني
 وفي معنى قوله سبحانه تدينكم من عيب شديد ومن جان من عيب بل اسم ففعل
 القالب من كليم وكلمة النفس في هذا الحديث عبارة عن النفس المؤمنة بيلم الشاعرة
 ركانة وهذا حين في أشرفه خا رجاء من قهر انهم إلى الله خلق الله تراه
 يقول لا يخرج من الدنيا لا مني فاذ ذقت أنا التي قاله عذرا فظنت
 بقدر البردة ثم الفسوخ المقتل يوم القيامة وهو من هذا قوله عليه السلام
 بعثت أنا وسماعة كما تين على الشجيرة والناسط وهو حديث يزويه أن
 مالك وأبي بريدة عن أبيه وخير من قطع وجار من عترة وأبو هريرة وسهل
 ابن سعيد كلهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث سهل بن عبد الله
 هذه هذه يعني الناطق والشجيرة وفي بعض الفاظ الحديث إن هاتين الشجرتين
 ورواه أيضا أبو خبيزة وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أنا والشاعرة
 كما تين ببيتها ما سبقت هذه في عشرة الشاعرة أو في غير الشاعرة
 من جملة الطير يخرج أصابعها وبعضها في بعضها زيادة على بعض
 وخلة بنت الهيث قد حذر الله ما هو من أعفله أبو عيسى في كتابه
 العجاجة وقد أشكر رخصها عليه في جملة الأشجار وكانت التي لها في كتابه
 وذكر حديث أخر في قال فيه مختار من خير منود وخير من سئل ولا حيون
 أن يقال سئل من حيون النصارى ولا خير اليهود قال فعل من هذا إذا خيف له
 بعض ما خيف الله قال قيل كيف جاز هذا قلنا لأنه قال خير منود ولم يقل خير

يعود ويعود اسم علم كقولهم يقولونهم **يهود بن صير** من حيرت
 عزالة إذا خافا قلت اليهود بالالف والهمزة احتمل في حيرت الشب واليد من الغيب هو
 يهودية أما التثنية فعلى حيرت قولهم انتم في التثنية وإنما اليد من فعل حيرت فلو
 بنصارى وأجوس أعني إنما صفة لا نسب إلى اليد وفي القراءات التي لا يتصور
 فيه اللفظ والجاء هو اليد من الشب وهو قوله سبحانه وقاموا كانوا أهودا
 أن يشاروا تشدوا وأخذوا باليد لم يقل ضوا يهودا لأنه أراد التهود وهو التثنية
 برسم ولو قال قولا يهودا بالتثنية جاز أيضا على أحد الوجهين المقتضى من لرب
 انهم من العرب كقولهم يهود غير ثوبين لكان لهما لأن تليل الشب حقيقة يقال
 وقد قيل هو جمع هليل وهو في معنى ما قلناه فلتعرف الفرق بين قولك هودا
 بعير ما ويودا بالياء والشوب ويود بعير ثوبين كما قلنا من تليله حجة
 وأما عدم لم يليل من خيار يهود على عند رسول الله صلى الله عليه وسلم والآتيان
 وقولنا في الحديث لو اتبعني عشرة من اليهود لم يبق علي إلا من يودني أنا المعنى
 رواه أبو هريرة وجمع كعب الأخيار يا أبا هريرة قد شرب من ماء هذا الحديث
 التسعة من اليهود ومثاق ذلك في القرآن وعندهم من التي عشر قبيلة فسبكت
 أبو هريرة قال ابن سيرين أبو هريرة أصغر من كعب قال ابن سلام كل واحد
 لأن ليس على الله عليه وهم إنما أرادوا اتبعني عشرة من اليهود بعد هذا الحديث
 قد علمنا **فصل** وذكر تشدوا من شاقفة قال كان ذلكم والاداء
 الاثود الثوب من كل شيء وقيل لغة التثنية لسواد من ثوب الغنم
 وذكر المحدث بن مؤيد وثله المحدث بن زياد وأسم المحدث بن عبد الله والمحدث
 الغليظ المثلث وذكر أن التثنية المحدث بن مؤيد وأما قوله كيف يند انهم
 قوما كثر زجده إيمانهم فقبل ان يهذوا في مفسرة على حجة مخصوصة من
 سيرة علم الله أنه لا يند من مشقة ولا يتولد عليه من علمه إلا فالنوة مفرقة
 وقد تاب قوم بعد ان تادم فقبلت توبتهم وقيل ليس بالمعنى بقول التوب

خط حليمه كان الطبايع لا يخشونها فقال ابن حاتم: ان اقل الطبايع دولو احينيد
ما تارق محمد ابن الصباح به من فيه خيرة والايات التي من بها حسان الملة وهي من
الجمود بمن عوفو وقد قدتم اسمها

ما ساء لكم زينان كنت داعيا بكم من الهطال والارعة
تدأرت انما سمعنا صحت نزلنا على امتنا ونسارعة
طعنكم بالحق الذي قد صغتم وفيما بين هذه الوجع واضعة
فقد هذا البيت في كتاب سيبويه وذكر ان شعره ولقبه بطوله انزل شعره

نہد واقتدا از شہد

لعمري انهم رأوا الغريب الجريح والبائس لهم من أبي من قبله والقدم القرب والفتنة
الضاربة بالافاق وقد ذكر ابن جرير في باب اسراج المناقب من المسجدين ما عده وقال هو
رجل من بني النخاعة ولم يجرئه الاكثر من هذا وهو ابن محمد مشهور بزاوية من بني زيد بن
اسم من بنين علي بن عيسى بن مالك بن النخاعة بغزة في الشاميين وهو الذي يرمي ان
انتموا حيث فقال عبادة لاذب ابو عمير وهو معذور في البدر بين عبدالواحد
والباغية ولم يذكره ابن اسحق فيمنه **فصل** وذكر ما اورد الله في المناقب والآثار

من يؤمن بغير سورة البقرة والشهدان هلك على الدين بغير
بذل عذبت بغير رخص إلى ذوب وانهم أشد ذوب خويلد بن خالد والرحيب
بذل الشهد بغير منه يا قوم مالي وأما ذوب كنت إذا أقمتم من غير
بذل عذبت بغير توفي كذا أرى من ذوب وكان أبو ذؤيب
قد أتمه بأمرته فلذلك قال هذا وذكر ابن الحنفى والذين يقيمون الصلاة وأقرب
الخلافة وأما هؤلاء الذين يؤمنون بالغيب وهم أهل الصلاة وكذلك جبرئيل منتهى
عليه في حاشية الشيخ في الألبان الغيب أقوال منها الغيب هذا هنا ما قدر
لست من الألبان ومنها الغيب الغدرة منها قول في كتاب الغيب الغيب
يؤمنون بعلوم قيل ومن الغيب أي بالله عز وجل وأحسن ما في هذه

الناظر فيهم الساعة التي أنشدها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حكاية الدنيا ساعة الأولى
ساعة بعثت في آخرها الفكا والهمم وإن كان ضعيف الاستقام فقد روي عن مؤيد
على أن عام من طريف حجاج الله قال الدنيا ساعة أياكم كل يوم الف ساعة وبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم منها وقد صحت بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخرج من حقل البر في هذا الوقت وعنده بالقرى حدثت قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم بعث الله الساعة كما تين راحة شتاء ساعة بعثت هذه هذه يعني
الاستطاع والساعة وأورد هذا الحديث من طريف حجة صحيحها وأورد معناه قوله
عليه السلام لن يخرج الله أن يخرج هذا الساعة توفيق يوم يعني جناسه عام
وقد خرج هذا الحديث الأخير أبو داود في كتابه في البر في هذا ما يعني أن قوله
بشيء من الدنيا ساعة على قوله على الساعة بضم السين معناه ما أتى
بضم يوم معناه بضم قال المؤلف أبو القاسم وقد مضى الحشر
عليه من وقته إلى اليوم يعني عباد الله لا تسرعوا في قول الله لن يخرج الله
الساعة بضم يوم ما أتى الزيادة على النصف ولا في قول الله لن يخرج الله الساعة
كما أتى ما يقع على حقه تأويله فقد قيل في تأويله غير هذا وهو أن ليس
بشيء من الساعة بضم نبي غيره ولا غيره غير غيره مع التقريب ليجعلها
كما قال حجاج ما قربت الساعة على الشوق القدر الذي أنزل الله فلا تتعجلوا ولكن
إذا أتت الساعة عليكم بعثت في آيات الأجر فقد ما حدث من سنين وطرفنا
بغير أن المؤلف المتعلق في أول السور وجدناها أربعة عشر فاجمعها
فذلك الما يسطع في حق غيره ثم تأخذ العدد على حساب أبي جابر فجاء في
سليم وأما تين وشره ثمانية فلهذا ستة ما يردع سبعين ومن شال
فهذه سبع مائة الف وثلثون وثلثون وهذه ثمان مائة
وم أربعين والثلثين فلهذا ثمان مائة وستون وثلثون وهذه ثمان مائة
والف واحد فلهذا ثمان مائة وستون وثلثون وثلثين وهذه ثمان مائة

فأما الذين يعطون المشتبه علم فيقولون وجادوا فيهم علم آيهم والرايون
 على اعمى يردون المشتبه الى الحق أخذوا بقوله سبحانه فلا تعلمون علم يقين فوردوا
 الله وان شاع علمه لا يخل من عباده فلا يخالفه بفضة فضاه روث
 كما يشترض علمه من قول الله صلى الله عليه وسلم قول سبحانه فلا تعلمون علم يقين
 فليعلم ثم يقولون ما تشابه اسم ابنا النشيم وانما تأويله ان الله اراد ان يتم
 التوفيق جادان فيهم نعم اوليك فاحذر منهم والسلف في معنى الحق ومعنى المشتبه
 القول متعارفة الا انهم من غير الوقت على قوله ولا يعلم تاديد الا الله
 وبه من مقدم الخلاه ويحتمل ان الله اعلم من قول الرايون العلم وهو قول
 من جاد العزير ان الحق لا يعلم الا الله اول العلم التفسير الاول
 عند ما وقع غير التفسير انما هو عندهم في معنى قوله سبحانه يوم ياتي اول
 وطائفة يرون ان قوله سبحانه والرايون معطوف على ما قبله وانهم علمون
 بالانوار ويحتمل ان يكون كونه من الرايون والرايون انهم من علمهم
 ان الله هو الذي علمه ان الله سبحانه وعباده علمه ان الله يعلم فله
 لا قوله ولا يعلم الله ولا الله والرايون من العلم شيئا ولا يقول انهم لا يعلمون
 انهم لا يعلمون العلم الا الله والرايون قولهم علمون بركة المشتبه الى الحق
 ان الله سبحانه على الحق بالعلم وعلى المشتبه فيهم لا يتفق عليه فتقدم ذلك
 الحق ويرجع الى اصل العظم ورجح العلم عند الله تعالى قوله ان الله
 كل من علمه في قلبه تلك العلم ان العلم يختلف علم الله وعلم الرايون
 في العلم من ان يعلم ان الحق على ما قبله فانه يعلم ان الله يعلم ان الله يعلم
 انهم لا يتدبرون ولا يتفكرون ولا يتدبرون ولا يتفكرون ولا يعلمون ان الله يعلم
 سبحانه الا الله والرايون من العلم شيئا ولا يقول انهم لا يعلمون
 ان الله يعلم ان الله يعلم ان الله يعلم ان الله يعلم ان الله يعلم ان الله يعلم
 وهذا معنى العلم ان الحق في الآية **فصل** وذكر الاحتجاج انما

والتيبسية من اجل ان قوله عز وجل سبحانه وانزلنا من السماء ماء فلهذا
 هذا يدل على ان الله انزل من السماء ماء فلهذا انزلنا من السماء ماء فلهذا
 بالمشتبه دون رده الى الحق فيقول هو العلم الله واحد وكل هو الله احد
 والعلم من ضعف عقولهم في ان الحق اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 ما انزل عليه ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 الخليل واصل هذا الخبر ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 كانت الصبابة فيه من الملك فلهذا على انهم علمه ملك شيوخ علم الله
 وقوله ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 وحسب الشك فيه على ما لو لم يعلم القادم من حضرة الملك وليس هذا في غير
 القدر العربي ولا يطرأ على هذا الخبر في حكم العقل ان العلم انهم علم الله
 في القدر المتوكل وتذكر خبره اذا اخبرته في قوله ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 به غير ما يقول ما منك ان تجد من خلقه يدعي ولم يقل خلقا لم يريه
 كما قال جماعة من المؤمنين وقال بعضنا في من ربه لم يري في القدر على علمه
 ولم يقل علمه ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 بهذا القدر العربي لم يترك لفظ انزلنا وانما اخبر عن الحق وليس الخبر
 من الحق وانما اخبر عن الحق ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 ولا يشتم الله ولا يظلم الله في ما جاءه ودون ما جاءه من العلم لوجهين
 احدهما انه واجب على العبد ان لا يخبر الله في ما جاءه من العلم لوجهين
 عقده اشياء من علمه من هذا الجواز وان جبهة صدور العلم من حضرة
 الملك موافقة لقول في قوله ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من
 لتوسعه وان الله لا يظلم الله في ما جاءه من العلم لوجهين
 يعني لفظ الحق واجبه ان الله سبحانه في ما جاءه من العلم لوجهين
 رب الزموا ان الله اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من الله واحد وهو اعلم من

وَجَدَهُ هُوَ وَهَذِهِ كَمَا يُقَالُ إِنَّهُ أَيْتُ الطَّلُوعِ وَجَدَهُ غُورًا وَبَقِيَ غُلَا
 عَلَى خَيْرٍ قَبْلَهُ وَإِذَا أُنْشِيتِ السَّحَابُ وَالْجَلِيلَةُ وَكَانَ يَوْمًا مِنْ مِيلِينَ قَبْلَ الْخَلْقِ
 وَكَانَ جَدُّهُ يَنْتَبِهُ عَلَى بَابِ الْقَرَابِ وَأَصْحَابُ ذَلِكَ مَادُواهُ الْأَجَابُ
 بِمَنْعِهِ وَهَوَّاشَ سَوَالِهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَهُ فِي الْمَجْدِ نَبِيَّهُ تَدْرُسُ
 بِشَيْءٍ لِحُجَلِّ التَّرَابِ عَنْ حُجَّتِهِ وَيُقَالُ إِنَّ بَابَ تَرَابٍ وَفِي قَدْحٍ مِنَ الْمَاءِ
 لَهَا حَبَابَةٌ فَهَذِهِ أَيْضًا الْحَبَابُ وَمَا وَدَّ أَنْ يَنْجُو مِنْ حَبَابٍ خَسَارٍ
 فَهَابَتْ لَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ سَوَالُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَانَ مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ فِي
 الْحَبَابِ دَمًا فِي هَذِهِ الْعَرُوفَةِ فَالْهَذَا عِلْمٌ وَدَسْتَرَأْنِي النَّاسُ وَهَوَّ
 أَجْمَعُونَ مَرَّةً الْوَلِيُّ عَزَّ وَجَلَّ مَا قَدْ سَلَّجَ وَأَخْبَرَ فَتَرَى فِي تَالِبٍ وَأَتَمَّ تَدْرُسُ
 وَهَوَّاشَ الشَّعْبَةِ الرَّهْبَةِ أَيْضًا بِرُؤْيَا حُورَةِ الْقَدْرِ تَدْرُسُ الْقَدْرُ
 فِي تَالِبِ التَّعْرِيفِ وَالْأَوْعْلَامِ وَدَسْتَرُودًا عِنْدَ لَيْلِي مَرَّةً وَهَوَّاشَ
 مِنْ سَلَامَةٍ مِنْ مَرَّةٍ لَيْسَتْ وَهَوَّاشَ بِوَعْدِهِ وَبِوَعْدِهِ لَيْسَتْ وَهَوَّاشَ
 وَكَانَتْ تَحْتَ الْمَوَاضِعِ فِيمَا دَسْتَرُودًا بَيْنَ الْحَقِّ وَفَسَمِ الْأَوْعْلَامِ الرَّحِيمِ
 هَذَا كِتَابٌ مِنْ تَحْقِيقِ سَوَالِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ
 أَيْضًا الْعِلْمُ وَالْقِسْمُ وَأَيْضًا لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ الْأَجَابُ يَوْمًا فِي اللَّهِ مَا
 يَوْمَ تَدْرُسُ وَأَيْضًا لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ إِذَا دَسْتَرُودًا لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ
 نَبِيَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ
سُورَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ
 وَهُوَ الْحَبَابُ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ فِي عَزَاوَةِ الْحَبَابِ وَتَرْجُمُ الْحَبَابُ
 عَلَى هَذَا الْحَبَابِ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ الْجَحْشِيِّ عَلَى هَذِهِ الْوَرَايَةِ بِالشَّارِ
 لَنْ سَوَالِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادِي عَشْرًا بَيْنَ تَحْقِيقِ الْفَلَاكِ فَفَقِمْ بَعْدَ وَمِنْ
 تَحْقِيقِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادِي الْعِلْمِ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ
 مَا قَبْلَهُ هُوَ نَفْسُهُ تَحْقِيقُ غَيْرَ النَّاسِ جَعَلُوا الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ

بصورة يَأْتِي الطَّلُوبُ التَّحْقِيقُ يَقُولُ كَمَا تَرَى كِتَابًا كِتَابًا كِتَابًا كِتَابًا كِتَابًا
 عِنْدَهُ ثُمَّ يَنْتَبِهُ الطَّلُوبُ يَنْتَبِهُ عِنْدَهُ فَيَلْزَمُ مَدَاوِلَهُ وَهَذِهِ رَأْيُهُ لَا شَيْءَ
 عَلَى هَذَا الْوَجْهِ حَتَّى يَذْهَبَ بِالْكِتَابِ مَعَهُ فَقَدْ أَوَّلَى أَنْ يَنْتَبِهُ عَنْهُ بِمَا فِيهِ
 وَمِنْ قَالِ يَنْتَبِهُ الْخَطَاوِلُ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي كُنْتُ لَهُ مَلِكٌ أَيْسَرُ رُؤْيٍ
 أَيْضًا مِنْ صِلَاحِ عِنْدَ أَنْ يَذْهَبَ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ فَقَالَ هَذِهِ كِتَابُ الْحَبَابِ
 وَفِيهِمَا فَارَ وَوَهَا عَنِ الْقَالِ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ فَقَالَ هَذَا كِتَابُ الْحَبَابِ
 رُؤْيٍ نَفْسُهُ أَيْضًا هَذِهِ الدَّرَاقُطُ فِي كِتَابِ رُؤْيٍ أَوْ مَلِكٍ وَدَسْتَرُودًا
 الْحَبَابُ مِنْ وَكَانُوا ثَلَاثَةً عَشْرًا وَغَيْرَهُمْ وَأَخْلَا فَيَا نَا الْعِلْمُ فِي كِتَابِ الْحَبَابِ
 الْحَبَابُ وَالْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ الْحَبَابُ
 أَيْ نَفْسُهُ مِنْ حَبَابٍ وَفِيهِ يَقُولُ حِينَ يَذْهَبُ
 وَأَيْ نَفْسُهُ فِيمَا شَرَى عِيْدَانِ الْوَدَّ وَلَا فَرِيضَةٍ
 فَلَمْ يَكُنْ سَلَامَةً فَتَدْرُسُ الْفَتَا جَمَالُ الْحَبَابِ
 فَيَا نَفْسُهُ الْأَجَابُ إِلَى الْوَرَايَةِ الْوَرَايَةِ الْوَرَايَةِ
 وَفِي سَبَبِ نَفْسِهِ مِنْ أَصْلِهِ فَقَدْ قِيلَ مَا دَسْتَرُودًا بَيْنَ الْحَقِّ وَقِيلَ هُوَ
 عِنْدَ اللَّهِ مِنْ عِلْمِهِ نَفْسُهُ وَقِيلَ إِنَّ عِلْمَهُ وَابْنُ عِلْمِهِ بِالْبَابِ وَالَّذِي وَكَانَ
 بَيْنَ الْحَقِّ أَفْوَ وَهَوَّاشَ مِنْ الضَّدِّ وَيَقَالُ فِيهِ الضَّدُّ بِكُلِّ الدَّلَالَةِ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ
 وَالضَّدُّ مَلِكٌ مِنْ مَرَّةٍ بَيْنَ مَرَّةٍ وَهُوَ مَسْكُونٌ وَقَدْ قَدْ شَاءَ مَا يَلِيهِ أَيْضًا
 نَفْسُهُ وَفِي مَعْنَاهُ فِي الضَّدِّ وَقَدْ قِيلَ فِي الضَّدِّ هَذَا بَيْنَ تَالِبٍ أَوْ شَيْءٍ مِنْ
 دَعَى نَفْسُهُ مِنْ حَبَابٍ وَقِيلَ فِي حَبَابٍ بَيْنَ مَرَّةٍ بَيْنَ مَرَّةٍ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ
 فَيَا نَفْسُهُ فَيَا نَفْسُهُ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ وَدَسْتَرُودًا الْحَبَابُ وَفِيهِمَا فَارَ
 الْحَبَابُ فِيهِ وَأَيْضًا نَفْسُهُ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ لَيْلِي مَرَّةً بَيْنَ مَرَّةٍ
 الْحَبَابُ فِيهِمَا فَارَ وَفِيهِمَا فَارَ وَفِيهِمَا فَارَ وَفِيهِمَا فَارَ وَفِيهِمَا فَارَ
 عَلَى نَفْسِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارَ وَفِيهِمَا فَارَ وَفِيهِمَا فَارَ وَفِيهِمَا فَارَ

يعلمون ان الله لا يهدي القوم الضالين
وقول الله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
يعني ان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال

خبر عكاشة بن مخنف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
ان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال

ان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال

يعلمون ان الله لا يهدي القوم الضالين
وقول الله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
يعني ان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال

كتاب القليل
وقول الله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
يعني ان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال
فان الله لا يهدي القوم الذين هم في الضلال

على السجين من الارض التي كانت لا تفل الاكثر فقال فيه فدية ولا عول الخ
 ولم يزل آية الصدقات مثل ذلك واما هذا القصيد ولا للمسلم الا ان يصدق
 انما انما من ذلك تبيين لمحمد ولا لآل محمد فقال فيها انما الصدقات للفقراء
 والمساكين الآية التي ليست ههنا حجة الا لهما واما هذا القول بعين الثور
 وتفسيره في ان القول بعينه وهو جبين فما اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثلثون قلوبهم هل كان من اهل الغنم ام من اهل النمل ام من اهل النمل ام من اهل النمل
فصل وذكر قول الله سبحانه بالآية من الملائكة من ذوقين وقد قال
 آية اخرى ثلاثة آلاف من الملائكة من ذوقين فليس معنى ان لا يكون ذوقهم
 بثلاثة آلاف فقال اكثر من ذوقهم وكان ذوقهم من ذوقين من ذوقهم
 الذوق من ذوقين وكانوا ايضا من ذوقين منهم يعني الذوق والذوق هو الذوق
 قالوا مع المومنين وهم الذين قال لهم فينبشوا الذين منوا وكانوا في طور الرسا
 وقوله المومنين انبشوا انما غرضهم قليل وان الله معكم وجنكم هذا وقوله
 انهم انجباء واحترى بواضعهم مثل بيان حيا في التفسير انه لما وقعت حادثة
 يوم بدر الا في باير ومنضل وكانوا ابرق قتل المومنين من قتلهم بالثار سود
 من اهل العشاق في اثنان كذلك وكانوا انجباء غير هذه ابرقهم وبعث
 بضارب من ابرق وغيره من ابرق واحدة ثمانية وهو من ابرق المومنين
 فيه وبعث قلة ابرق واحج وقوله ليظهرهم ويذهب عنكم رجس الشيطان
 الخية من انبشوا انبشوا المومنين من ابرق المومنين من ابرق المومنين
 لا يفسد بهم وكن المومنين انجباء او انجباء بعضهم وهم لا يفسدون
 انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 سبقتهم انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق
 انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين

فكان

الارض لا قدر لهم وكانت رطبا وسخايات فنبشت فيها اعدائهم وذابت
 عنهم رجس الشيطان ثم تفتتوا انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء
 التي كانت من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 حتى ان الله عليه السلام نبشت من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا
 وذلك ترويه سبحانه وعلما رقيب اذ رقيب وتلك آية من ابرق المومنين
 انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 بالقرح من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 الرق من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 والارض من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 ترويه من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 الا يوم يذوق في الجنة الكثر التي تاتي اخر الزمان وقال يترامه من
 الكبر اذا حضر قد سمع ولم يجيب الى غير فاما اذا كان بعد الى العلم
 فهو مخير وقد نه عن الغضب من الله عنه حين بلغه قتل ابي حنيفة
 ان مشغور وما لا قوة الا بالله المستطاع ههنا جبر ان ابو حنيفة نال قسوة
 حل مشبه وزون مثل هذا من نوال الله الى الله عليه وسلم انك انجباء
 انجباء من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 فقال انهم انجباء انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 والفتور الذي يخرجهم معه انصار الواحد مع الواحد والواحدة مع الواحدة
 فاذا اهل الواحد المشلا ترويه يوش انفسير فواوة من ابرق المومنين
 اوم يكن وذكروا ابو الويد من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا
 انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين
 انبشوا من ابرق المومنين انجباء انجباء وقالوا انبشوا من ابرق المومنين

وكذلك اجتمعت كراهية التثنية وفي جريش غابضة رشت يمينك
والث اراد القلب ان يطعن من قولهم ان دخل في قولك فتكون
القاء على الثاني انك تذكر وعندها فيه رواية الثالثة في كتاب
منه وهي تريت يدك والث بكثر التثنية واشد بدلالة وهي على لغة
بمواصلة ردت ردت فيدغم مع ضمير الفاعل وهو لفظ حكاها ميبون
وهو شغل كعب وفيه لغو ايها يا بني لوني على منو لذكرك وانحسار
او تحسار افعال من اللغو يقال في الزنا والنجس ومن الزنا وهو
وارده في ولا يكون امر من مثل هذا الا باللام في الفعل فيه لغو الخاطب
واذا امر من ليس بخاطب فلان يؤمر باللام كقولك استر يا فلان وتغش
يا حتى وكما انما انما لا يفعله من هذا الفعل ما فعله ولا هو افعلى
من هذا كما لا يقال في الموكوب ما اوكبه ولا في المضروب ما اضره ولكن
تدحا في مثل هذه الأفعال ما اركاه وما احناه نجا حتى وقالوا هو افعلى
من اب اليخيش وهو امر من غراب والفعل في هذا كجده من شغل
فهو مشغول ومرة مؤد وقيل في المجلول ما احبته حكاها في عجم
الجزمي وقال يمينك واخذ في العرب تقدم في كلامها ما هم به اسم
وهو يمينك اعني وانما جميعا يمينك ويغنيانهم وهو من عجمهم وعلمهم
فهم به يغنيون مثل مضروبون في هذه اللغة حارون غيب جران
ان المفعول فيما فعل في المعنى فالمراد هو مكبر وكذلك المفعول المشغول
شغل وقال في الشغل والمعنى ما في غير ذكر المفعول في الخلق
فيقال ما احبته لما فعل ما احمقه فليس كذلك مضروب ودم موكوب
ولا مشغول ولا محذوف فلو قلنا في شيء من هذا ما فعله وهو افعلى
من غيره فان قلت لك ان يفتق على هذا الفعل ايضا فيكون فيه غير الله
فلا يورث بالثانية ان يفتق الله في اللغة المعنى فاجلوا

ان الاثر الما هو لفظ المستعمل وهو تضرب وتخرج فاذا التزم
جاءت جزء في المضارعة وبقيت جزء في الفعل على كنهها وليس
كذلك حيث فانت تخرج في شغلت فانت تشغل فيك وجذفت
من جرف المضارعة لبق لفظ الفعل على بقية ليست للغائب ولا للخاطب
وقد نية الاثر في مخاطب الفعل وبقيت للغائب فليعمل والنية التي قد
زناها لا تخرج من احد منهما لانك كنت تقول ان من حيث وكنت تقول من
شغلت الفعل فتخرج من باب شغلت فانت مشغول الى باب شغلت
غيرك فانت شغل فلم يشغف فيه الامراة باللام ووقوله دجزل فيا طيب
الخلا اراة المتكلم وليس من باب منه المتصور لانه يجوز في عضا خطا
ولا في جري في الشغرة في الكلام وان كانوا قد اشغوا المركات في
الضرورة فقالوا في كل فعل الشغل وفي الضياف الضياف والزم
المفسر بعد من هذا ان زيادة الالف تغيير واحد ومنه مفسر
تغير ان زيادة الالف وهي ملما بمقتضى غير ان قد جاز في شعر طرية
وكشجان لم يفتض طواها المبتل لكتبة حسنة ميلة في وقت
طرية الله يزد الضرب هو مضرب طوي يطوي الى اجاء وغوي بعثته
وانما اراد ركة الحضر وذلك حال في المرواة وكما في الخلقه فيا يا نعمة
على من جمال وكل وطهر في المقصود ما كان في قسوة والغرب تنجو بالنعمة
ومن يامو في غفلة ما قد مضى منه كثير وسير دليلك ما هو اشكر
وانما السلام والخطة والزكاة والقران اما ما من هذا الباب فاجع هو ركة
تغلب الثاني الوقت بالجمع وفي الرواية بعض لغات فكل الى لك
سوقا من الغمر وقد جفوا من الغوص في المعنى منه كما قالوا افسوا
الله والماحات هاهنا في الامثلة فخرجوا اليها وقالوا في السكب الى قسم
نوت وقالوا في السب ان اخرجت فقالا ايما ففعلوا الالف

مد اليس

من اخذ المائتين قالوا فان بالشديد فجعلوا بين الموت والنعوت من
 ضوله فيا طيب الملا من هذا الباب وكذلك قولهم الخطاة في الخطاء قال الشاه
 فطعم مستقيم لضواب من خالفه مستحسن لخطاياه
 وقد قال ورقة الا من عرف خطيئة فلا قيل فقد استندنا يوم
 امد القصور يا لك من قرد من ضلالتك تشب في المشعل والقياد
 ارا حنة لهما فلما جعل ان يكون خلافة مؤنثا ان كان ساجدا فاعلم ان الرب
 فيه الهما بكسر الهمزة فيكون من باب الكذا وادام فقد ذكرهما ابو حنيفة
 في الغريب المصنف بالذوق والنعوت وروى عن شريك ان سلمة بن كهيل
 اخبرني وفيه وقد زالت نكاحه لغير العرب تضررت ذوات النعام مثلا
 في النيران وتقول شالك نعام القوم اذا قردوا اذ هلكوا قبل الشاه
 يا ليت ما تشاء ان نعامنا انما الى حنة اقبال نادر
 وقال امية اشرب هنيئا فقد شالك نعامهم والنعام في النعمة
 باهين القدم ومن مات فقد شالك رجليه اي اذ تفتت وظهرت عذابه
 والنعام ايضا القلعة فيجوز ان يكون قوله رأت نعامهم كما يقال
 زال سوادها وحجها ظلم لادامات وجاهل ان يكون ضرب النعام مثلا
 وهو الظاهر في قبيح ان اسامة لانه قال رأت نعامهم لغير العرب
 تقول اشرك من نعامه وانفق من نعامه فقال الشاه
 هم تركوا كاشح من حياض رأت صفرا واشرك من نعام وتلا الخ
 وكنت نعاما عند ذات مسرة اذا قلت رأت نعامه فغناه فغرك
 نعامه ان في النعام في شروحه و قوله و ان رأت سراق القوم متروك
 سراقه كل شي ما علم منه وسراقه الذي ظهر له لانه اعتاده فقال الشاه
 يصف حمارا بسترانه نكاح كقوم وقوله سراق القوم لما
 تقول كاهل القوم وذو القعدة قال يعقوب بن ابي نصر كاهل العرب

63
 وقيم كاهل مصر وشوسغدا كاهل قم وقال بعض خطباء بني تميم كاهل القوم
 الا قتل والعدو الهضل وخن في الجاهلية القدام وخن الزور
 والسلم وهذا معنى صحيح يعني القوم لا يجدوا في البرزخ وفي السلم ولا
 في الكاهل لانه يخن اليه النية الحقة وذات الجور فقد يكسب في الاقبال
 سراقه القوم انما يخن سرقا على القيد ولا على غير اقله كما يقال ذلك
 في كاهل قومه وسلم القوم العجيب كيف خفن هذا على النجومين في ذلك
 الخائف منهم للتالف فقالوا سراقا خن سرق يا شجاع الله كيف يكون
 خنكاه وهم يقولون في جمع سراق سراقا مثل قطاة وقطوات يقال
 هاؤك من سراقا - كما تقول من سراقا قال قيس بن الخطيم
 وعشرون سراقا انما تغني بالمسك اذ انما ولو كان المسراق
 خنقا فاجع لانه على من فعله مثل هذا البند في الجور لا ينفق وانما سرق
 فبعل من الشور وهو الشرف فلما خرج على الخطه قيل سراقا وسراقا
 مثل عني واغنيا ولكنه قليل جوده وقلة وجوده واذ نكاح القياس
 فيه وقد حشاه ببيوته وقوله اذ نكاح عشر جمع ذمة وعشر محشور
 بغير العن الضم الذي كان يخرجه في الجاهلية اي نكاحه له الاعتبار يخرج
 عشرة وهو ابن حنيفة وقد ذكرنا في نسب النبي صلى الله عليه وسلم اذ كان
 من العشرة وانما يورث من محجور وانما نكاح سراقا للعرب فكان
 يقال سعاد سراج ولو قال اذ نكاح عشر من العن لكان له مسدد
 وقوله كانت حجة الجاهلية السواد والجملة العروضة قال الشاه في الجاهلية
 سواد القوم وحشرهم فقد وجدوا في كاهل الله فقه منهم فهو اوجب
 وقد ذكرنا صاحب العن وقوله خطيبا بغير فيضانه وقوله
 اني نكحتي من اقبل القدر المغفل في الشيب ويكره بقوله طعنتم
 في نسبهم وبعثوه فيقت الحق وقوله في نسباكم ان عيشكم

والقصة
 في
 القصة

فهي حذو الشرايف عبد الله بن المرحوم التي قبل فيه اعتراف ربيعة حبيب
 خطيبها شميل بن عبد الرحمن بن عوف
 انهم المنع انما كانا شميلاً عنك انما كيف يلتقيان
 في شامية اذا ما انتقلت وشميل اذا انتقل
 ورهظ الزنا هذا وقد اهل القللات لئن الله عطفه فنت حينما جازب
 وفي شامية انتحداها انت من شامية كما قد امرت انما يا محمدا
 حتى اقبله والفرح الولد والفرح الاصل يقال ضيقت المرأة وامانت
 وضقت تضوت واوالت **عزوة** **فرقة الكدر**
 القزوة ارض يلسا والكدر طير في الزوايا كدرة عرف بهما كبر
 الموضع وقد لما عمر بن الخطاب يكفر سيرة مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم تلك القزوة فقال لعمران بن سودة حين قد اهل في عيشة
 تشربك خلف ابيك ونهر الرخية قد قرع على الدرة وحمل
 يشع سينور هلم قال قد كنت زبدا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قزوة
 الكدر قلت ارفع فالتبع وانفق فالتزود والكدر زجر واقل ضرب
 واو القزوة وان جرح العروسة والفرح القزوة والفرح العصف والفرح
 باليد ولولا ذلك لا عذرت اني لصيحت فركت بيد شرجس يداك
 فيا ولي فيك وانكوز الخمار عن العروق والعروضة المستصعب والفرح
 والفرح ودسرا انما سفيق من ان لا يمشي اسد ما من حليمة
 حتى هنوزا حنك في هذا الجديب العسل الحنابة كان عذوة به
 في الجاه ايم فيك فيهم والفرح كما في فيه الجاه والفرح والفرح
 منوها حنابة وقالا رجل انت وقوم جنت لجانهم في الكدر الكدر
 البيت المرام ومواضة قزبانهم ولذلك مرفق مع هذا الكدر الكدر
 انشع قزوا وان شمع حنابة فاصفها فاصفها فاصفها فاصفها فاصفها

اذ لم تلم يحتاجوا الى تفسيره وانما الحديث الاضمر وهو الموجب للوضوح
 فلم يكن ضروريا قبل الاصل فلكما يقال فيه وان شمع حنابة فتنوؤا كما
 قال وان شمع حنابة فاصفها بل قال اعقبوا رجولكم فانهم لم يروا انما
 قبيل الوضوء والعضاة وضيقته والشيء الموجب لا كاليام من النوم
 والفرح والفرح وملاصقة النسا ولم ينجح في امر الحنابة ان كان الكدر من
 وجوب الفجاءة منها الصلاة في قولك اخوار تغل في عجم كوز والفرح
 نخل فحمة وكسر سلة من مشك ويقال فيه سلام ويقال انه والبد
 شعثا الله يقول فيها حسان
 لشعثا التي قد تبتت فليس لعظيم منها شعثا
 وقول ان شعثا حيط جزم الشامية الخيل شمرقة ويقال
 للاختلاف من النادر ايضا شامية واسد من شامية وهذه الاختلاف الظاهر
 بالفرح ومنه الشمر في الزاين قوله ولم اكن لا فرجة ان لا تملك
 والمفرح الذي قد انقلبت العين وقد تقدم شرحه في وكسر ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اني لعمران هي من ناحية الفرع فاقام بها شمر
 ربع الاجر وجمادى الاولى الفروع بضميمه يقال هي اول قرية مارت
 اسمعيل واسم القرية حنة وهي من ناحية المدينة وفيها عينا يقال
 لها الرقص والتفت شامية بغيرين في خلفه كانت الحرة من سيدتهم
 ابن الزبير تفسير الزبير حنابة الامراك في الزميل والفرح في شامية
 موضع بين المونة والبصرة قال سويد بن كاهل
جبل اهل حنك لا اظلمها حناب الحضر وجات بالفرح
 ثم رجع الى حنك قال ابن النجاشي قالم شعر ربي وجمادى الاولى
 مشرك بين اسم المشرك ومن الزبير فصار في ذكر المشرك في هذا الزمان
 اسم الحنك لانه فيه اشراك وقد ذكرنا قول سيبويه وما كان يكون الخيل

بأيدي الخوكره منو جمع ملكر على غير لفظه ولو جمع على لفظ
لغناه اطلاق ولكن اليم في ملك زائدة فبارعتموا وأخلصوا لك
من لوك وهي الوسيلة قال السيد

وغللام أو سلة المتدبأ لو ك فبذلنا ما سأل وقال الطاهر
من مبلغ القيتان عمن ما لسا أن من يمشوا التمدد والقدان وإن
فلان مولد فلان ما ينجح به ليلتي أهل الغربة يقول له واجمعهم على أنه
لم ينجح وإذا سألوا من فيه ما لسا فإنا قلبك إرادة القاء الغربة في ذلك
سئلوا ولو سئلوا ما لساوا الغربة مقدرة لم تستقطوا وإنما تستقط إذا
سكن ما قبلنا فقالوا ما لك فإذا جمعوا غدا رب الغربة ولم ينعذوا إلى
مقوعها ليلتي يزوج كجرح ما لكية وهي الرسالة ولو قيل لقط
ملك ما حوذة من المكتوب فلو لكذا يفتقر لأن أكثر المالكين ليسوا
بمخلع لو أراد معنى الرسالة لقالوا ما لك كما تقول من سأل وأعطى
اليمين في الواحد وتكون الغربة على هذا زائدة في الجميع كما زادوها في مثل
وهي من ثلثات الربح لكان هذا وجهها جسا وسوفا ذوا الغربة في مثل
أن الربح الشمال شاميه فاطلعت الغربة وأنتها لذلك إذا قد اجتمع
فيها أتمما من حق ثلث البتة وأنها شاميه وكذلك المالكية هم من
ملكوت الله وفيهم رسل والواحد منهم من ملكوت الله فقط لأنه لا يبعث
كما تبعث الجملية منهم فإنا نقول الشايع

فلست لى بشي ولكن ملكك تنزل من جود السما ويصوب
فهمه ملكنا وهو واحد فالبقيت مجهول قايله وقد نسبته ابن سيدة الى
عليه وآله عليه ذلك ومع هذا فقد وصف ملكنا بارساليه ليعلم
تنزل من جود السما ويصوب فحسن المعنى ليعلم معنى لا لو ان كما جسر
من جهة الملك بكم اذا بالجملة يخصه او رسال الملك من ملكوت الله سبحانه

وَيَسِّرْ لَنَا أَوْدَانَ مَعْنَى الْمَدْكُونَةِ فَقَطْ حَتَّى يَخْصُصَ إِلَيْنَا سَائِرَ كَلَامِهِ فِي هَذَا
الْبَيْتِ الْمَذْكُورِ فَيُفَضِّلَ حَبِيلَ الْحَبِيبِ. فَيُتْلَعُ الْهَمَزُ فِي السَّطْرِ يَدُورُ فِيهِمْ
مِنْ غَلِيظَةِ الْخَوَاتِ وَهِيَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. **مَقْصِدُ كَلَامِهِ فِي الْأَشْرَفِ**
أَوْ حَرَفِهِ أَمَّا شَبَّابُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَذَلُّهُمْ وَحَالُهُمْ تَدَاوَلَتْ بَيْنَهُمُ الْقُلُوبُ
لَوْجِ الْعَتَارِفِ فِي تَبَدُّلِ الْقُلُوبِ فَقَالَ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

اولیٰ فیہ

1994

بلخلف بن علامة وأمنه سعد ودرن شر حستان بيض ذئب
 الذئب جمع ذئب وهو الحقيقت الشري وهو جمع على غير قياس وإنما
 قيل جمع فاعل ولكن الذئب من التثنية في معنى القاطع والظلم وفيه
 ما يبين عريف العرين حجة الأسد وهو العريف أيضا والعريف أيضا
 الكثير فيجعل أن رأه عريف مكثر من رأه ويحتمل أن ذئب عريف توكيد
 على نفيه كما يقال حيث فحيث وذكر قول امرأة لبيك لا تسمع صوتك
 فيسمنه ثم وفيه ما رأيت طاب يوم عظم معناه عند سيوفه ما رأيت
 عظم أراه يوم عظم كذلك قول العرب لم أرنا يوم جلد
 أن عظم أراه اليوم بجلا فحدث ما دخلت عليه عطف وحذرت
 الغفل وهو أن وفاعله ومفعوله وهذا حدث كثير فجا وقد يقال
 ما رأيت عظم ولا تذكر عظمه شيئا إذا التفت فدل على أنهم يحدفون
 هذا الحذف الكثير فكيف أو تعوا الشجيرة على يوم من الأيام
 ثم ما جرد والعرب يندمونها وتسمونها في نظرها وتسمونها في علم
 الحطاب في اليوم لم يدم لنفسه ولا ينجب منه لنفسه فيلزم من ذلك
 البناء في التثنية فحيث منه فتلان التثنية ليس فحيث ما صوب
 على التثنية والليل على ذلك أنه يجوز حذفه من لأنه من حيث منه فتقول
 لم أره اليوم من قبل وزاد غير أن هشام وهو ابن عبيد بن سعد قد
 قوله فحشوا شجرة وهو يشدهم لحظته أي أياها
 رب خال لي أو أنصرت سبط العشيرة أياها
 ليس الخاب في قرينه وعلى الأعداء كما أنتم الرءف
 وحرام له يشتمهم حيث ظل عز وحفاة وشرف
 يندل أن لا تمانا له وجفون فترهم وعرف
 وليوث حين شدة الرد غير أن الناس لا يميل للشك

دنت

فقام أهل عالج وقن وجنادا لم يعابوا بضاف
 سكونهم بترتيب كل من رماحت جلا في ثقت
 وهم أهل مشارب بما وجضون خيل عزفت
 ولناير روايتهم من ير هذا لم تاء يعترفت
 وخيل في الراجحة خرج المثل كما مثال لا كف
 وصرير من حال حلت آخر الدنيا ملاحج ندف
 نزل الجوى على أختها فملا به ذاتها وكما صدق
 كل حياحي قد فقتهم غير حياحي في حياحي

فصل في قصة اليهود

كان أمر من ربه جوفية ومن سقته إلى السلام كما وسرا في الشوق
 وشهد أجدا والخندق وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى أهل نك
 يدعوهم إلى الإسلام فجادوا سران الشوق وهو الذي استغنى عن سؤل الله
 صلى الله عليه وسلم في الجوة الحجام فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعد
 ما أله عليه في المسئلة الخلفه نا حيك والجعله في صبرك ودلنا
 الباكينة الحجام فاجتداه وقد تفتده اسم أن طيبة وقوله ما بين
 بصر وما رب نصر ما يشاء وما رب بصر بصره فاعل استد وما رب الش
 قسر كل ليلوا وقال المشعور ما رب أم كل ملك ولي أمر سبوا سخا فان
 من الزك وكسر من الزم وقطر في الزم والجاني من الحبشة جوفية
 بغير جوفية من حفت الثوب إذا حفته وفي حدة ما ذكر شبيبة المقول
 حاة تصغيره وقال ابن هشام في اسمه شبيبة بالباء كما تصغر صغير
 من حرم من شبيبة قال صاحب العين الشبيبة من شرب من الشيب وأما
 شبيبة بالشين المنقول فوالد سقارب بن شبيبة قرأ على ابنه من
 عيم وقال قال لي ناع ما سقارب بن شرب حدة الجاه والخاء والعين والغين

في قصة بن شعور

وسند كرو ساقا له شيق من عظم في قاعه مستقيمة في آخر الباب ان شاء الله
 ووضعت قول ان دجاجة **وهي** اشد عكاز خيل من عظم
 على الله عليه وسلم وكذلك كان يومه يوم جدتي خيل في امركه عليه
 بعض النجاة وتال مني خيلك وانما امركه الله الميكرو هذا يقول عليه
 سلام لو كنت متخذ الخيل لمتخذت اباي خيل ولا لولا الله لمتخذت
 وليس في هذا جد مني نعم ان يقول العبد جدتي خيل لا يتم بريد من
 معنى الجيب وانما فيقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من قتلها لا ينجى من الجاه
 وحقير مما اجدادوا من منع غيره من النجاة ان يقول الله وما كان
 قلوبهم من المحبة لم يقتض هذا واكثر منه ملا من الغم والافوا المكره
 فقد قال عليه سلام في تطهروا كما اتمرت النصارى ليسوا فانه لما عثر
 من رسول الله وقال له رجل قال انت سيدنا واسواننا صوة وانت اجفنا
 انظر فقال قولوا بقولكم ولا يستخبر عظم الشيطان ان يقولوا بقول
 اسلمت منهم واهل دينكم كذا في شرة الخطايا في وقتها انهم يقولوا
 بقولكم لا يقول شيطان الله قد جعلكم جونا لا اني وسيدا ورسمه واذا
 سألوا جريته وقالوا ما يرضيه من الغلو في الحق فقد تالوا بهوايه
 ويستخبر منهم من قولهم جريته جريته التي كلفه وكلفه وقال في رجل اخر
 انت اشر من جنة واسر من الدنيا وانما فقال لهم ذو اليسار من بيتك
 فقال اني بعد اكله فقال اما هذا فيما لا يربح عني عزاي لسانك
 رواه ابن عديم في جامعهم وقول ان دجاجة انه اقوام المهر في الكيوت
 قال ابو عبيد فيقول اخر الصوفاء قال ابو عبيد ولم يسمع اذ هذا
 الحديث قال له من مثل ما قال ابو عبيد رواه في اخر وقال في كتيبه
 اسويده هو سواد وخال من من اجاب الله القدر اذ لم يورثا
 وقد شرفه عنا فيه يد فيه شال الزند يسأل في الكيوت فيقول المهرها

وكذلك يقول الصوفاء من الجرب لا يوقد نار الجرب ولا يفتت بها هذا المعنى
 كلمة لا لغتة ووقال ابو حنيفة نحو من هذا الا انك قال ان الزند
 جيل النار لا غيره وقوله رايت رجلا يحسن الناس حسنا شديدا اني
 بالشيبين باليسين فلمعني باليسين غير متجدة في هذا الخطا الشبهة حكمة قال
 يشبههم واستجهم ولا يقال رجل اجنس ان شجاعا شديدا المعنى فيه
 باليسين متجدة الا يقال في عصابة لا يقال في شجاعت النار لو قد تمسك
 وحشت الرجل وحشت اعطفته فيكون ان فعلت بذلك لا يقال
 ولا عصابة وتعلت لا عصابة

جلد ريش وجش

قال ابو عبيد الباقى الكبير الذي يصاد به مثل الرخ والجهد واحد
 بغائه ويقال بغات وجعه بغات وبغاث وقال ابن السكيت في روايته
 يوسر عود كثر البقات البقات هو العود من الرخ اذا مره اسود
 وقول وجش لعبيد الله ما رايتك منذ ناولت لك الشغرة والرخ
 يوصراهما وان عبيد الله من عبيد الله ام فقال قلت اني اعير من عبيد
 لاصرها الخا من هذا العير لم يقل الشغرة في اذ اقر شجرة اموية
 وسعدية اذ ان عبيد الله من سعدية كانت سعدية واما عبيد الله
 ابن عدي فلو انه في جنة فقول الله صلى الله عليه وسلم ومات في خلافة الوليد
 ابن عبيد الله ولا دار بالمدينة عندك بر علي بن طالب رضي الله عنه
 يروى عن عثمان بن عفان وغيره ولم يحدث في التواتر في كتاب الصلوة
 وقوله من حق موضع جنة وقد قد منا العروق بينه وبين طوا
 بالفضول المير ومن عظم العظم والمطر لا على عارضة هاهنا وقوا
 وجش هذا الخطا من الجول الا انه يري والله اعلم وزفة العبد
 والله قد بلغ به اذ لا وزف من اجل ليس اتواها ولكنه اطمعنا لجاننا

من ثباته وقد استوفينا قبيل هذا الحديث أن أبا دجاجة أيضا شارك
في قتل مسلمة ودعوه وعمران بن قيس فلما أتى هاولا والثلثة أراد
وجيشي ورواية بنس عشرين حتى زيادة في السلام وجيشي قال
شاقبة لمدينة طال الناس رسول الله هذا وجيشي فقال دعوه فلا سلام

عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب

قال ابن الملايكة تغسله في حجاب القصة ما لا يرى بين النكاح والائتلاف فقال
ابن الحنفين فيليب امرأته فقال ذلك حينما سبغ الماء في حوضه فاحتمل به
امرأته ورجله فبكت ابني فسلوا الخنثى عنده من ابني وقالوا اني لمالك
القيصة فكانت حرة وبنو عترة فأتى التوم تلك القصة كما في باب في السماء
فلا تفرق من فوضلة ثم الغنى وبنو فطلعت أنه ميت من عترة فوعدت رجلا
حرا ففجئت من قومها فاشهدتهم على ان يخرجوا على خشية ان يكون ذلك
نزع ذنوبه الوائدة فيه فذكرني وذكر عترة أنه القيس في النكاح فوجده
يعتبره ما وليس يذره ما تضيق ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم
وفي هذا الخبر معتق لم قاله الفقهاء والشهيد يقتل اذا كان حيا
ومن الفقهاء من يقول لا يقتل بل يرشد اذا كان التكليف ساقطة عنه
بالموت و قول ابن عسقلان

وما من مضر من جرح الكلب منهم لدمع اذرة حتى يثقل بطنه
يرون خفض عذوة ونضها من خفضه فلم يبق من لحمه الا عظمه عترة
و يكون ما عترة اذا خففوا له وانما عظمه فخر به وشي اخفقت العرب به
عذوة ولا يقام عليها كثير مما يذخرها يبيعونه وينتفعون القصة
عليها وذلك ان لم يخال فيها لدمع ولذا كانت تارة شوية ولا شوية
في شتموها اذا بكت منهم فلما يتصووا عذوة بعدوا الشبهة
المعقول ولولا ان عذوة شوية اذا انجرت وشوية ضرورية اذا كان في
سفر ما عرف نضها لانه لم يكن منصرف للعلية والشافيت ففهمها
نضها شوية فاذا بكت مضررة كما في بيت ابن عسقلان اذا روت عترة
من العذرات ليس حبيبا ثم قصروا عنها والتشبيها بالمعقول ووجه
اخر اقصا الشبان هو انهم قد روتها ففهموا لولا ان عذوة غير مضررة
كما يرفع الاله بعد روتها لانه كان على عترة اذا كان يعقودها

اذا غطل سبقت لينا كما تها جديانة شربت مغذات الجو اجب
شرك جمع شراب ويزون شراب بكسر الشين في اقرب ما يقال في قطع هذا
ايضا انه اذا عترة من اوجش ومن اولاده لظما وجواها فقد روت
ابو عبيدة انه يقال جديانة اوجد وبنوع والاسرودة في فكل شوك على هذا
سما معنى او شرابك التي يخالها وقد قيل في كذا انهم موضع والله اعلم
وعضل قبيلة من خزينة عذوة وسجل في ذكر عضل في القصة وقوله
مغذات الجو اجب تجوز ان يذسوا عترة في ان يذسوا كما انشد ينيوه
وشانه لهما الشراة كما تها جديانة معقن بسواده **فصل**
وذكر اصحاب يوم الخندق قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وقول ابن مسعود
الله عليه وسلم هو ارب العقيقة هكذا قيل في هذا الموضع بكسر الهمزة
وسكون الهمزة وذكروا في نعمة العقيقة ما قاله ابن مسعود في يوم خندق
بنت الازد من عمرو بن كهل أنه قال لا يربك الا ارب في العرب لا
هذا وا رب العقيقة وذكروا حديث ابن ابي شيبة الذي ذكره القسبي

ولا يجوز ذلك إلا لأبي من جهة ما يكثر استعمالها كما خصت مؤنسا
 بالفتح اذا انفتحت مع هم التعريف ولا يجوز ذلك في مؤنسا كغيرها
 خبرها انما هو الكثرة مع كثرة الاستعمال فان الفت مع ساكن غير م
 التعريف نحو من التكرار من حيث كثر استعمالها في اللغة
 قال سيبويه وقد فحما قوم فحما يعني مع غيرهم التعريف و
 حسان في غير اشربت لسان جعله استعمالا في غير البناء وذلك جاز
 من حاله اليه او اشترجوا بغيره بل عسا في ذلك كما قد استعمل
 في غير البناء نحو قوله عليه السلام اني لضع يعني الحسن او الحسنين فلا ريب
 لها فان قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يترجى ويقول لا حقا
 كيف يقول اني لضع وقد ساء سبدا في حديث آخر فاجوب ان
 اراد التشبيص بالضع الذي هو القتل او المتهمة ثم طفيل كما ان
 القتل او المتهمة كذلك واذا قصد بالضع التشبيص لم يكن كذا
 ونحو قوله عليه السلام لا تقوم الساعة حتى يكون أشعث الناس
 اي بالضع من الضع والضع في اللغة وهو العزلة وهو ايضا القتل
 الصغير من اجل هذا جاز استعماله في غير البناء لانه على هذا الوجه
 غير معقول كما عرفت من حيث دقت عن سابق وقول ابن
 الفجار في الزاهر اشتقاقه من الملاصع وهو ما يجر مع الموتى من ساء
 الروح ودمها وان شئت
 رمت القلابة فيجعل مشتركا بين الضع والملاصع لا مشتقا
 قال ويقال في الواحد بالضع وفي الاثنين بالضع والضع والضع
 تضرع بكثرة ولكن تضرع لضع لانه مصدر وفي الجمع بالضع بكثرة
 والضع في المؤنث على هذا الفيل في حال المؤنث وقد يقال
 بالضعان وبالفستان ليس في غير هذا الكتاب والتجيب عن

معناه ان الضع فصلت هذا البناء في البند وقصد العلم لان العلم
 العلم يفتقر من المؤنث المشتق من الفعل نحو فاسق وغادر كما قالوا
 وعذرنا عن امر الذي هو وصف في الأصل بضمين الفعلية ثم ان العلم
 العلم لا يشي ولا يجهل وهو علم فلا داعي الى تعريفه فاعلم ان العلم
 ذلك لم يتواليا نحو يا عذرا في ذلك فصد ما قصده من تميزه
 العلم الفاعل ان الله مستحق ان يسمى بهذا الاسم وهذا العلم من
 يا فاسق فيجبوا به الذي يخرى في الفعل والفعل غير م
 التزم منه والتفت والمفعول بضم الفاعل كما ذكرنا في قوله ووقع
 في اللؤلؤ من رواية يحيى بن حمزة عن حماد بن عمار انه قال لؤلؤة
 انعم لضع وقد عرفت هذه الرواية على نحو ما ذكرنا في كتابنا
 بها لضع وقد وجدت الحديث كما رواه يحيى بن حماد في كتابنا
 وجهه في العربية انه منقول غير معتد اخبارا يقال بلامة
 يا فاسقا يقال لها اذا شئت يا زمل وياوحي اذا التفت ضرب من التوجه
 فاذ لنا وهو في كتاب يحيى **فصل** في ذكر قول النبي صلى الله
 عليه وآله من رجل ينظر ما فعل سعد بن الربيع فقال رجل انا و
 الحديث الرجل هو محمد بن مسلم وذكرنا في كتابنا وذكرنا انه ساء
 في القتل ما سعد بن الربيع مؤنة بعدة ثم قلنا في حديثنا في كتابنا
 يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلنا انظر ما صنعت فاجابة
 حينئذ بصوت ضعيف وذكرنا الحديث وهذا خلافا لما ذكره أبو
 عمر في كتاب الضحاية فانه ذكر فيه من طريق يحيى بن عبد الله بن
 سعيد الغزالي عن أبيه عن حماد ان الرجل الذي يفتش سعد في القتل
 هو ان من كلف وذكر عن حماد السواد عن الحسن بن عمر عن النبي صلى
 الله عليه وآله في النبي عن حماد وحماد الضول هو حماد بن عمار

انتهى من الخبر فاستدلوا بما إذا أخطأ إمامهم في هذه المحدثات أو المحدثات
 بعده مع التور وقد خرجوا هذا من التور على أنه لا يجوز في كتاب التور
 له بأكثر مما وقع هنا وفي الصحيحين منه ذكر كل أهل البيت من غير
 المحدثات بل عليه السلام في صحيحهم في هذه المحدثات في هذا الخبر
 من باب التور وفيه اعتبار أن المحدثات كلها كانت عليه قرآن هذه الآية وهو
 يتناول ما في الصحيحين أهل هذه المحدثات من غير قطع والتشديد
 قرار فإذا أحسن لهم قبل أن يخلوا الجنة فاستدلوا به عليه السلام كما في ذلك
 الخبر من أن الجنة من دار التور والجنة قد مضت ودار الجنة هي دار التور
 العيشة لا تخرج على غيرها وهو صورة الموت ليستخرجوا في موت
 وأما التور فهو ما في التور وأهل البيت يدعون إلى حجة الله في حجة
 له في ما أو جرت لا خلاف في خبر التور له في كل أشعار في حجة
 من الحجة في التور فيهم من نصيب الخبرين فاعينوا في الميتة **فصل**
 ودعوا إلى الحق في المحدثات يوم أحمد غيبه بن الشهاب وأما التور
 ملك ولم يرفع اسم وكذلك فعل هذا الحبيب حيث وقع في هذا الكتاب
 وهو سبب اختلاف فيه وقد رفقنا في خبره وسواء في التور ودعوا إلى الله
 فيه هناك وقد قول لقب بن مالك ولا مثل أضاف الخبر إلى غير الخبر
 التور فجعلوا راشيا وأثبتوا راشيا من أن نصار وتسمية يوم في حجة
 في جماعة بعد أن كان قد لزموا حجة في التور ويشترط في التور وقد
 ابن أبي حنيفة والواقفي في المحدثات يوم أحمد غيبه بن الشهاب وقد
 ابن أبي حنيفة وأبو حنيفة في حجة هو غيبه بن الشهاب وهو في حجة
 الأتصال في التور وقال ابن حنيفة هو أبو حنيفة بن باب التور حجة
 قال الواقفي قال غيبه بن الشهاب يوم أحمد غيبه بن الشهاب في حجة
 في التور في حجة بن الشهاب أبو حنيفة غيبه بن الشهاب في حجة يوم

أحمد وهو من الأوس وأحمد ثابت وقيل غيبه بن ثابت والاختلاف في
 التور وفي حجة كثير وأما أبو حنيفة المحدثات يوم التور فهو أبو
 حنيفة بن عتبة بالباد المحدثات يوم أحمد من أهل التور في حجة
 من التور يوم أحمد في حجة وأحمد بن عتبة بن عتبة وهو من الحوزة والدار
 من الأوس وقد قيل في الأول حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 وحجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 وحجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 انقبض وحجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 قال ابن حنيفة في حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 التور بن حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 ودعوا إلى الله في حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 عن ابن أبي حنيفة في حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 والله أعلم **شرح ما وقع في هذه العروة من**
 الأشعار وقد شرطنا في كتاب حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 رسول الله صلى الله عليه وآله من حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 في أبي حنيفة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 وأعلم يقطن في التور حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 في حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 قوله يقطن في التور في حجة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 التور بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 التور بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 التور بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة
 التور بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة

منه فانه قال جفا مؤخيل اني خير مني وقول له مني مؤخيل خير مني
وتبعها مستعارة من منيت القامة اذا اعتدلت ردت لسانها وتبعها اذا استعربت
منها ولما قيل نحيب القامة وتبعها أهلبا وأما أنتجت فخرنا فادنا
تبعها وقول له يوم رزاق من الجوزاء مستمول يريد من انعام انوار الجوزاء
وهو نور الحقيقة والنعمة وذلك في الشتاء في شهر صباط الاول وسنم
من لربنا الشبان وقول له ألقها من الشبان هو الغلاء والخصب والبر والبر
مفروك وهو أكثر من الخير والنعمة والطلح من منه أو أكثر قليلا يقال
أرض مفلوكة مبعوضة ولا يقال موزودة أو لربنا موزودة ومزودة
عليها قاله الخطيب وذكره غير حسان قال وهو من جود ما قاله وهو
القصيدة هي التي قالها حسان بن مالك في مدينته أنا أبو الحسن
وهذا البيت في أم أرم أن يزوجها عنه قبل النكاح قاله أن يزوجها
على أن يزوجها على أن يزوجها على أن يزوجها على أن يزوجها على أن يزوجها
حقيقة انتكس فيها عنة من قومه وذكره مقام خاله عند النعمان الغساني

من الهم من لطفه من هذا المطلق فاننا نضعف من أن يرب إذا اطلع لطفه
فلم يفتقد بدسرين مؤنوب به فاما لطفه من هذا الخسة
خاصة والله الموفق للصواب وفق الكتاب ودسرينه حجة اللواء من
بني عبد الدار وأمنه من عوا أخوه له حتى أخذه امرأة منهم ومن عسرة
بنت علفه فلذلك قال

لم تطق حيلة العواق منكم إنما جيل البؤساء الخوم وقاله شعاع
حجاج بن علاط بن عبد علي بن أبي مديب عن حرمته العيت في حاشية
الشيخ أبي جهم هذا البيت بعواس حاشية الاصل يعني أهل أبي الواسد
قال ابن أبي عمير في كتابه في الطبقة في حالة فائدة ابن حشام
خبره أبي نبال المولف وهذا البيت في حاشية أبي جهم في حاشية
الآن بقدر حاشية المبتدأ قبله كان قال له أنت لا تفتقد
المدح إلا بعد جملته فائدة أما الزمخ على جعل حاشية في حاشية
كانت حاشية ما قبله لا شتبهام فلما صدر النسخ كان في حاشية
كانت لو استيفاهم فالتقدير إذا الله ذرة في حاشية من حرمته حوا
تسألني عن أن تقول حاشية في حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
فقلت حاشية في حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
فصالحه لا يخفى أن أصله إذا المبتدأ في حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
أخول أخوه لا أني متفرقين في حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
وكان أصله من الحاشية هو الحاشية والخير قول فلا أخول من حاشية
أشبهت من حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
الفتوة حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
رأيت حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
استغنى في حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية

من الهم من لطفه من هذا المطلق فاننا نضعف من أن يرب إذا اطلع لطفه
فلم يفتقد بدسرين مؤنوب به فاما لطفه من هذا الخسة
خاصة والله الموفق للصواب وفق الكتاب ودسرينه حجة اللواء من
بني عبد الدار وأمنه من عوا أخوه له حتى أخذه امرأة منهم ومن عسرة
بنت علفه فلذلك قال

لم تطق حيلة العواق منكم إنما جيل البؤساء الخوم وقاله شعاع

من الهم من لطفه من هذا المطلق فاننا نضعف من أن يرب إذا اطلع لطفه

[illegible]

حتى اشتبهما وقوله ونجت العلية والمغلين انقطاع الاول من قول
 القسم الثاني وقع في الاصل في الجاهلية ونجت العلية بواو الغلظ وتغ
 في الضمين وبما يغفل الوزن ولا يجوز ان يقرأ على ما ذهب الاخفش اليه
 فيخرج الحزيم في قول القسم الثاني من البيت كما يحسنه الغراء صيق في اول البيت
 وقوله تطبيق به المنديات أي الامور الشبيهة وقوله تجتست
 من تجتست لآ إذا انفرد وقول ضريرة قصيدة الذائبة يكون في حديثه
 أي في دم وقوله تغلبت جيد يزيد تغلب الزنوج جيد من الجساد
 وهو الذم وقوله الضفاد والبقعة بوح الشفاقة بضم ص ورة وقول
 وقب على الال ان يكون كل الامم مختلفا كان اكثر الجسور في قوله
 ما قال واضطفا ما بالرجل أي بالرجل وقوله العونة والشود
 يزيد الزملة الغويض مشلهما والشود جمع حقة كودوم الشفاقة
 وقول عسيرة ارجيت هلا هو من زجر الخيل وشدة هفط وهفط
 وهب وهب وقول نجر يا عتي حودم ببعض غير اناس
 الى تناسل ان تشدد لئلا تنافه ابان قسم من علة وقول اما بشر بشر
 فاستعارت هذا المعنى لئلا يفر من خلف ولا استدارة له وقولها
 صعب البرية ان يكون بينه لا تماراة ولا تطان قليل وويشدة والجفان
 وفي شعر صعب

كث عتي وجو لها بكاهه وما نجت الشكا ولا العويل د وضع
 المقصور في موضعه والممدود في موضعه لان النكاح مقصور بمعنى الجسور
 والعويل اذا كان ممدودا فهو الصراخ وقد يقرأ في الاصل ان يكون على فعال
 فعوله جوش لئلا يما ان يخطى ما جزمنا ان يكون في قوله المظلة ثم قال
 وما نجت لئلا أي بشر تقع البصلة ولا الصراخ ولا يجر ما جزمنا
 حل صلة من لئلا وقوله جوش ما ان جوش الاصل جوش على فعل فداها

فادخل لا تغفلوا ولا فعل إذا أردت المبالغة والافترس بمعنى التفتفت قلت
 الضمة من عين الفعل لا فاء فقول جش زيدا أي جش جدا فلا تترك
 معنى التفتفت لم يجر إذا القسم أو التفتفت قول جش زيدا وقول
 جش لا مع قصيد التفتفت قول الشاعر وجش بما مقول في حين نقل
 يعني الحشر وقال آخر

لم يمتع النوم من ما أردت ولا أعظم من ما أرا وأجش والأدبا أن
 جش وقال آخر لا جش بالبيت الذي أنت زابره وقال
 بالبيت لا معناه كغنى الجنب بالبيت جش وقول صفي

أنا على كذا لا أكون عا دشت حاش حرة بكس أله على يا منة على يا منة
 حرة ولا غيره وأغلب يغلب حشة من الحية في الغرض عظمه فيما ذكر
 مضطرب وبكى حنة أيضا أله علة وقد تقدم ذكره في البيت بنده
 الكثرة قيل ان علة بشت له كمن يما ومن التي وقع ذكرها في السنين
 في ارقطم أي قول الحنة ملك وترت بشتا نورث منه نصف وورث
 بشت حنة نصف الآخر ولم يسمها في الشعر وبن جها النجها في كتاب
 الجاهل القرآن ينظر في العلة وهذا علم وقد روي عن النجها وأما

كانت المعقولة لا حنة د **مقتل حبيب وأصحابه**
 وذكر علة عطل والقارة هما بطنان من بني العزلة والقارة بنو
 العزلة وينسب الى القارة بن حريفة وقد تقدم التعريف بعق القارة
 وبالمثل القارة بنو قهم والقارة القارة وذكرنا السبب في سميهم بهذا
 وذكرنا ان اصحاب حبيب كانوا ستة وفي الجاهلية اجمع بنجر النجها
 عشرة وهو اجمع والله أعلم وذكرنا النجها وذكرنا النجها فاما ما
 حبيب فهو من بني حنظل بن قحط بن عمرو بن عبد بن مالك بن زهير
 ابن الدغنة بن معاوية والدغنة فاموب من الغدة والشدة المشوكة

هذا هو الكتاب
الذي فيه
البرهان
على
الصدق

القيم وذكروا فيهم كلامهم في كتاب وقوله
ما عرفت في كتابه ثلثين والقوم فيها وثنى ثلثين
وكانت من العبادات هي القوة والبرهان والعبادة التي هي شجرة صلبة
وفي الخبر أن موسى كان من عظامه وقدر أن يرى موسى كأنه
من غير وزنه كبر الحجة وجواز يكون مخوفاً من الله من العنق والشل كأنه
يصيب فداً له بلهيم وذكروا في أبو سليمان وريش المنعقد قوله
أبو سليمان أنا أبو سليمان قد عرفت في الجواب ومنه قيل قد رأيتها المنعقد
وكان رأيها صار بعد وريش الترميم المجهود فيه القول وهو أن تصبوا
البرهنة بطلانها إلى ظهورها في الحجة والكتاب بكتك ذلك أن يكون ظاهراً واجه
إلى ظهر الآخر وهو الظاهر أيضاً ومن القول أيضاً لا يتم وهو الظاهر المبرهن
قال أبو القيس كرك لا يثبت على دليل وسئل عنه عن معنى هذا
الكتاب فقال حدثني عن أبيه قال حدثني عن أبيه قال في كتابه قال
بأن الله القيس وهو يثبت طاعة له مع خلقه من عباده على ما كان
صوت لا يثبت على دليل فقال عززت دليله فاجله يتناول البرهان في كتابه
وغيره في كتابه حيث لا يخرج منه ولا الجش فثبتت به ذكره أبو حنيفة
وقوله وصلة أبي مسلم قد أجمع من الضلال وهو السدور قال الشاعر
فقطعت إذا خوت قلب العواطي من ريب الهدر عن قاي صلا لا
فما عرفت منها ما كان على شطوط الأمان والضلال ما كان على البريق
والعواطي هي الحاشية تخطو أي تفسد وإنما تتناول أطراف الشجر
في الضيق ففقدت هذه الشجرة في هذا الوقت واخترت
أن كانت في قوله سبحانه أو لا خوفهم على خوفهم ووصوا أن يجتنبوا
أن يخطئوا في كتاب هذا الكتاب خبيثاً وكما عرفت قد قبل الحديث في قوله
أخا جبريل عليه وقال عيسى بن عبد الله خبيثاً بوجه الحديث بن نوفيل

لأنه قتل أباهم يوم بذروا المغني قريب مما ذكر ابن الجني وقوله ما وينا
مؤلفاً بجبريل بالاداء واداءه يوشق من ابن الجني واداءه يوشق من ابن الجني
مأثرة بالاداء والاداء وقع في الشيخ العتيق من رواية ابن هشام كما رواه
ابن كثير وقد تكلما على اتفاق هذا الأمر ما صدر هذا الكتاب فاعلم عن
إفكاده وذكروا أن الحاشية بالتحقيق هي القوة وبشدة ما هي القطعة
المكتبة وأما العلم الذي أنطقت الحاشية فبقل هو أبو جبريل بن الجني
ابن عبد بن قنن بن عبد مناف قاله أبو حنيفة وهو جد عبد الله بن عبد
الوثن بن أبي جبريل بن قنن بن عبد مناف في الموحدان وذكروا أن الحاشية
هو الذي من خبيثاً في الحاشية وهو الحاشية بن جبريل بن عبد
الدار والبرهان معه عقبه بن جبريل بن عبد الله بن جبريل
وعقبه أخواناً هما جبريل وأخوه بن جبريل بن عبد الله بن جبريل
وشهادة المرأة واحدة فيه وحديث مشهور في الصحاح فيها قال
تزوجت بنت أبا هاشم بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل
أروغتها وذكروا في الحديث وراذ فيه الذي قضى قال جبريل بن عبد الله بن جبريل
تتلى في خطبها شيئاً فكانت ابن أبيه أو شققتها فدسرة كذا في سوانهم
صلى الله عليه وسلم وقال ابن حنبل في رسول الله فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم فقلت فطقتك وكنت صريخ بن جبريل فولد لأمم فتشال
هي امرأة جبريل بن مطعم وأم أبيه صبر وافي النبي بن جبريل واسم جدته المشوكة
التي ظلمها عقبه عتيق التي أم جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل
المولود والتحليف وأما جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل
الجبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل
الذي ليس له أم أبو جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل
قال قد يقال للجليل هذا بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل بن عبد الله بن جبريل

[illegible][illegible]

ومن رواة هذا البغى الباب وهو سنده عن النبي الشدة أي قوي يبدد فلا يقبل
فقد أحييت فيه دعوة السبب والدعوة على تلك الحالة من قبل ذلك
أما من جهة أخرى فلهذا ما ثبت من سنده علم الله أن يبعث فيها ومن
أعلم منهم فلم يفسد حبيب ولا قصده بأعداءه ومن قبل منة كافر بعد
هذه الدعوة فلما قتلوا أبدا غير معصين في ذلك فحسب كاختلافه في الجهد
وقبل ذلك في جزر وانساب الخندق قد قطع حبيب نفذ قتلهم فيها
أخاذا مشيدون في ذلك لم يفرزوا كجمع وقد عرفت عز وجله فقد كانت
الدعوة على صورتها وفيها من الأدب حبيب رحمه الله وحاشا له أن يكون له
وإسلامهم **فصل** وذكر أشعار حسان في حبيب وأصحابه
وليس فيه معنى حتى وقد عرفت عرفت فيحتاج إلى تفسيره من
من خصها في حبيب في الروب قد ألفت جعل حبيب كونه أم علم
فيهم وهذا احتمال في معنى ضمير من بني العنبر وفي ذروة قال الله
أولا ذروة أكلوب وهذا رواه هذا أم من سبب ربا
من أشعار من الناس في حبيب وحاشا له وهذا كما قالوا
بن العنبر وأما أشعار حسان في هذه القصص فإن فيها من هذا الختم
إخوة القارة والمشارقة في القدر حبيب وأصحابه وقد كان
ومن بين أشعار من الناس في حبيب وحاشا له من بني حنيفة وقوله
أما طارة من أشعار حسان في قوله شدت يد أو من
من قال ولما جاز حراف الثوب نصب وحكم فلا ثم أي
يخبرك وهو في موضع خفي مفتوح لها وحاشا له في حاشا له
الحضرة في الثوب فإذ كان في الحظ لا يلبس المصطاف
إن خير لشيم في حبيب وحاشا له في حاشا له في حاشا له
فيه من أشعار من الناس في حبيب وحاشا له في حاشا له في حاشا له

[illegible]

[illegible]

قُرُوتٌ وَأَخْلَقْتُ ابْنَ آدَمَ خَاضِعًا لِلْإِغْوَاءِ أَهْرَافُ التَّوْبَةِ الْمُرْتَضَى
فِي مَلَأَ عَيْنَ الرِّمَاحِ وَمَلَأَ عَيْنَ الْأَسْتِمْ قَالُ بَيْدُ
وَأَيْبِي مَلَأَ عَيْنَ الرِّمَاحِ وَمَلَأَ عَيْنَ الْأَسْتِمْ قَالُ بَيْدُ
ابْنِ جِدَّةٍ وَتَنَاوَلُ الْخُزْءَ حَمْسَةً طَقِيلُ قَالُ قُرُوتٌ وَعَلَامَةُ الْإِغْوَاءِ
الْمُتَمِّتَةِ وَرَبِيعَةُ الْمُفْتَرِجِ وَهُوَ الْوَالِيدُ وَجَبْدَةُ التَّوْبَةِ وَفُجْرَةُ
مُعَرِّذُ الْخُضْءِ وَهُوَ تَنْقَالُ

رَأَى الْقَهَّاسَةَ بِأَرْضِ رُومٍ رَعَيْنَتُهُ وَأَوَانِيَتُهَا وَأَخَصَابُهَا وَفِي هَذِهِ
 شِعْرٌ يَقُولُ جُودٌ وَبُشْرَا الْجَنَّةِ بَعْدَ إِذَا مَا الْأَمْرُ فِي الْحَيَاةِ نَالَهُ
 يَنْتَبِهُ بِمَقْعِدِهِ وَالْجَنَّةِ وَدِيَارِهَا مِنْ لَيْلٍ حِينَ تَلْهُوُ بِشِعْرِهَا وَتُطْفِئُ
 خُرْنَبُهَا أَلَمَ النَّبَا أَوْ تَوَقُّعُهَا أَنْطَقُوا الْجَنَّةَ الْمَدْمُومَةَ
 وَأَخْضَرُوا بَنَاتِهَا عَتَا لَيْلِيَّتُهُمْ بِأَوَانِيَتِهَا حِينَ يَخْتَرُ سُرُورُهَا
 ثُمَّ ذُكِرَ الْقَدِيمُ بِهَذَا إِذْ قَالَ مَثَلُ الْبَيْتِ أَلْفُ عَامٍ كَلَّامٌ لَيْلِيَّتُهُ
 نَالَهُ فِي خَيْرِ سُرُورٍ وَإِلَهُ كَلَّامٌ لَيْلِيَّتُهُ وَهَمُّ خَمْسَةِ عَشَرَ نَبَا لَيْلِيَّتُهُ

توفيه السر من موضع في ناحية صباه . قوله اليستغور هو من ينج
 قتل حرة المديونة عليه عصابة من عشرة طم . وقال ابو حنيفة اليستغور
 شجر يشترك به بينت بالسر واليستغور ايضا من الحما والذواهي واليه في
 اليستغور اذلية فهذا خرج ما اذن في اليه من الحق من حريته لم يحسرو
 وانما هي لم وهب كما تكرر في شعره .

عزوة ذات الرقاع

• بحيث ذات الرقاع لا يتم زعموا فيها زياتته . قوله من هشام
 قال . يقال انما ذات الرقاع شجرة يذ لك الموضع يقال لها ذات الرقاع
 . وذكر غيره انها اذن فيها نفع مودة . فتح سطر كما تهاو نعمة
 برقاع مختلفة فسميت ذات الرقاع بذلك . كما اذا قلنا انها في ملك
 العزوة . وأصح من هذه الأقوال ظلمة ما رواه البخاري . من عروق شجرة
 الاشجار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرنا بشجرة
 في بيتنا بعين مختصة فسميت أقدامنا ونعيت قدماي . سقطت أقدام
 فسميت تلك حتى أنزلنا المرق فسميت عزوة ذات الرقاع . كما
 سميت من الجوز على أنزلنا المرق . أبو موسى يذ لك شجرة ذك فقال
 ما كنت أظن بأبي أني شجرة . كما أنه صخرة . يكون شجرة من علة انفساء

فصل

في ذكر صلاة الخوف وأوردناها من طرق ثلاث وهي مسروقة
 بطور مختلفة أكثر مما ذكر سمعت شيخنا أبا بكر رحمه الله يقول فيها ست
 عشرة رواية . وقد خرج المصنفون أحدها . وخرج أبو داود ومنها خمسة
 ثم اختلف الفقهاء في الترجيح فقالت طائفة . إنما فيها ما كان في شبه نظام
 القرآن . وقالت طائفة . يجزئ في طلب الأجر منها فاته السائر لما قبله
 . قالت طائفة . يؤخذ بها كلها خلا . وأغلبها رواية . قالت طائفة . هو
 مذاهب شيخنا يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف .

فإذا اشتد الخوف أخذ باليسرها موقوتة فإذا انقضى الخوف صلوا
 بغير انهم يقبلون أو لا يقبلون . وقدره ابن سلام عن طائفة من السلف
 أن صلاة الخوف قد تؤول إلى أن يكون أربع تكبيرات . وذلك عند معجزة القتال
 . سياتي بقية القول في صلاة الخوف في خبري قريب . ان شاء الله .
 • مما تخلف به صلاة الخوف . كما تميزها الله لا تمتد فيها على إيماء . وعلى
 ما موم رواه الأوزاعي بسند ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 انه قال . عتقني صلاة الخوف . **فصل** . وذكر حديث جبريل
 أيضا به . جده . فحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلا شرع به . وحمل
 به ائمة النسخ من الله عليه . ثم مواصفة المواصفة كما لمشاكلة
 . البخاري . وأما سيبويه

تواهيق خلاصها . وأما له . فثبت خلف الحقيبة زادف
 رفع يداه ورجلاه . ثم انما حل في المواصفة لا يكون أقبل اثنين . فقال
 واحد منها فاعلم . في كتابه . قوله الراجل

قد سلم الحيات منه القدماء . إلا فقوا . والشجاع الشجاع
 هذا ما ذكره سيبويه . ولعل هذا الشاعر قد من لغيره أن يجعل التسمية بالالف
 في الروايات . والخلف . كما قال . ترؤد من يمين . فانه طغف
 . واما قال الآخر . قد بلغت في الحيرة غايتها . وهي لغة من الحرب .
 كتب قال أبو عبيد . وقال البخاري في الكتاب المقتضب . في الصلاة المختارة . طيب
 . وأنظر من كتابه . والبيت . أهل . تاهق . نوس . نجر . الأستور . واليه من
 هذه لغته . فاليست أذا على ما قاله سيبويه . وذكر مناهضة . ثم صل
 الله عليه . ثم الجار من الجرحى . اشتراه . ما . فبيده . وأما . أعطاه . أول
 . ورعا . فقتل . فسمي . برؤس . قد صل . أعطاه . البرزخ . ما رجا . فقتل .
 . جرح . ولا يقول . أحقا . فاذن . حقا . فقيه . من . الله . إله . الحجة . المكاشفة

وحدث عن عمرو بن عبيد عن الحسن بن جابر وذكر حديث عذرة
وقد ذكره البخاري فقال فيه عذرة بن جابر وقد ذكره الخطابي فقال
فيه انه شاهد بقتل النبي صلى الله عليه وسلم في يوم النخلة فذكر التفت من
له وسعد بن الابيض الرضا في الصليب والشارع في الحديث
عن عمرو بن عبيد ما عثرت في بيتها من اياها عن عمرو بن عبيد وقد رواه
الاشعث عن جابر وعمر بن عبيد عن علي بن عبيد عن جابر بن عبد الله
سنة ثمان اشهر من مد عبيد وسور حليته فانه حجة القدرية فيها
يشهدون بل الحسن صلى الله عليه وسلم من القول القدير وقد رواه الله عنه وكان
عنده الله وحيا واما عمرو بن عبيد بن ابيهم فانه كان عظيم في منبه
على الوثبة والاربع حتى افتتريه ويقال له الله فصار قد روي عنه في
منه فيه قوم من أهل الحديث فلم يشقه خبره فيهم ولا ينجوا ولا على
تدعيمهم ولا صعدوا في حالهم من أهل السنة كما فعل عمرو بن عبيد
فيمن شيوخ القدر بن ابي ربيب وقناة دود وروى عن جابر بن عبد الله
ابن جعفر وطائفة سواهم من المشايخ في علم الحديث وروى عن عبيد
يكنى ابا حنيفة ابو عبيد بن ابي طاب صاحب شروطة فيما ذكره
روى في ثمان مائة من روايته هذا خير الناس من غير الله فان قلت انهم
قالوا من اهل البيت من هذا طوعا وكرها وانا نكازر وكانوا
حفظوا المصنوع يقولون قد شئت عمرو بن عبيد بن ابي حنيفة
عند عمرو وكان يول علمه خال عبيد كلفه يمشي روي غير
عمرو بن عبيد وقد ثبتوا في حق القدر ايضا ورواه عن عمرو بن عبيد
يؤيد قول من عثر في القدر والله اعلم **فصل** وذكر قول
جابر وانه كان يمشي عندنا ويزن مكانه من بيتنا حتى اصيب فيها
اجيب منا يوم الحيرة فمضى وتفتت الحيرة التي كانت بالمدينة ايام يزيد

بن عقبة على يد من مثل بن عقبة المشركي بن عبيد اهل المدينة مشرك
ابن عقبة وكنى عبيد ان اهل المدينة خلعوا يزيد بن عقبة واخرجوا
منزل بن الحكم وبن امية وامروا عليهم عند الله بن حنيفة الغسيل
ابن عبيد اهل المدينة يوم النخلة ولم يوافق اهل المدينة على هذا الخلع
اجم من كبار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا ايام
النخلة في ان عبيد الله بن عمر بن الخطاب اهل المدينة يجرى دعا يديه
موا اليه وقال لهم انما قد بلغنا هذا الرجل على شقة الله ويقوم ربه له
والله لا يطلعني عن احد منكم انه خلعه يوما من طاعة الا كانت
القبض يتي ويكفيهم لزم يشاء لزم ابو سعيد الخدري بيته فدخل عليه
في مكة ايام التي اشيت المدينة فيها قيل له من انت ابي الشخ فقال
انا ابو سعيد الخدري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له
قد سمعنا خبرك وانعم منا فعلت حين كلفت يدك ولزمك فيك وادف
كانت المال فقال قد اخذت من اخذوا انكم في ذلك وما عبيد بن جابر
كذبت وشقوا بيته واخذوا منه وخذوا حتى خوف الله ثم وجى اخذوا
روى عن من جاز كان عبيد بن جابر واما جابر بن عبد الله الذي
شكاه في حديثه فخرج في ذلك اليوم يصفى في اربعة المدينة وهو
اخي وايوت شفتت وهو يفتل والقتل ويول عبيد بن جابر رسول
الله فقال له قال في من اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبيد
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ المدينة فقد اخذ الله من جابر
فجاءوا عليه فيقتلوه فاجاره منهم مشروا في اذخلة بيته وقتل في
ذلك اليوم من وجوه المدينة جبرين والاصارقت وسبع مائة وقتل من اخلاط
الثمان عشرة الف سوي النساء واليهما وقد ذكرنا في امر الله في الاخبار
دخل عليها رجل من اهل الشام وهي ترضع صبيها وقد اخذها من عندها

فقال لها خاتم الذهب وإلا فقلناك وقتلت صبيك فقلت له ونجيت
 من قلته فابوه أبو حنيفة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا من الشيعة
 العنقية يا يحيى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما خلقت الله في شيء يا يحيى
 رسول الله عليه فانتفض الصبي من حجرها ونذيرها وفيه وصية به الحب ليط
 حتى انتشر دماغه في الأرض والمزاة قول يا يحيى لو كان محمد بن حسن قد ذكر
 به فقد نشتك فاحرج من البيت حتى استودعتك وجنهم وظلمة في الناس
 قال مولف وأجيب هذه المرأة جزء للصبي المقالة إذا عطف في
 العادة أو شايع النبي صلى الله عليه وسلم وتكون يوم الحزوة في سب من نومة
 الحزوة التي يعرف بها هذا اليوم يقال لها حزوة رابعة وفي الخبر
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بها قال القائلين بهذا المكان رجال
 هم خيار أمتي بعد أصحابي ويذكر عن عبد الله بن سلام أنه قال لقد
 حذرت عتباتي في كتاب يهود ابن عقوب التور لم يذخره يديروا أنه
 يقتل فيها قوم صالحت جيوش يوم القيامة وسلاحهم على عواقم وذكر
 الحديث وعرفت حكمة الزهراء عمة كانت بنتي زهراء قوم من اليهود
 فقيل للزهرية زهراء وكانت حكمة في الزمان الأول يقال كان فيها ثلاث
 مائة صانع ذكر هذا الزبير في فضائل الزهراء وكانت هذه الوصية
 ستة ثلاث دسيتين وقد كان يروي عن معوية قد أخذوا إليهم فيما ذكروا
 وبدل أنهم من العطار استغاث ما يغضب الناس والجهل في استغاثهم إيا
 القادة وتخيرهم من الغلاف ولكن يا الله إلا ما أراد والله جليل
 عباده فيما كانوا فيه فخلعوا تلك أمة قد خلعت لها ما كتب ولهم ما
 حكيم ولا تشكروا عما كانوا يعملون **فصل** وذكر حديثا في
 والمهاجرين وحمل عباد بن اشتر وعنه ابن عباس وابن جابر من القصة
 من أنصار بني سهم وهو يفي لما علم أنه ربيعة الربيعة هو الطليعة

جواز الدين عن رسول الله
 والله شير الله

يقال ربيعة على القوم نزيه فهو ربيعة أو ربيعة قال الشاعر
 ربيعة ذابوا ربيعة إلا استجاب وإلا لا ذوب والسبل
 فركبنا فقال من يأ إذا نظر من مكان منيع وشقا يريد هضبة شقا
 وإلا فابوا ربيعة بهذا التابيت وطبيعة لأنهما في معنى العين والعين سونة
 تقول ثلاث أعين كان ضاروا رجاء يعني الطلوع ومع الطبيعة والربيعة
 التمايز منه عينه الظاهرة كما تقول في ثلاث أعين فقلت ثلاث
 رقابت فتوشت في الرقبة تزجئة عن جميع العبد صما العين لذي
 هو الطبيعة كذلك وجوز أن يكون لها في ربيعة وطبيعة المتابعة كما هي
 في علوية ونسابة على الوجه هذا تقول ثلاث ملوك وثلاث ربيعة
 ربيعة كما تقول ثلاث أعين ذابك وجر من شاة ثيب وإذا كانت
 الهاء المباشرة قلت ثلاثة وأربعة ذلك قصد التذكير لانهما المتابعة
 فيوجب تاليات المنسوبة بها في الصفة والصفة هذا هو صوف ولذلك
 تقول هذا علوية ولا تقول هذه علوية بخلاف الرقبة والعين
 ذلك قولية العبد الذكور هذه ربيعة فاعتقنا وفي العين هذه عين وهذه
 طبيعة وأنت تعني الرجل فهذا معنى العنق بينهما وفي هذا الحديث
 من الغنم صلاة المختار ومخرجها يعقب كما حكمه فعل عزير المختار
 رضى الله عنه وقد ترجم بعض المصنفين عليه الموضع هذا الغنم وبه
 متعلق من قول ابن عثلى الجاسد لا تعد في شروق صيحة الصلاة
 وفيه من الغنم أيضا تغيم من صفة الصلاة وأن الحاصل الجاهل عليها
 وإن جاز إليه ذلك القتل فتوشت التفسير في أن القوم في لغوات
 التفسير جعل الله في حال الجاهلية ألا ترى أن قوله لا أن صبيح تروا
 أمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظه لفظه من قبل أن يفتقد
 يعني الشورى التي لا يفتقر لها وذكر تويعيد وعجوة من قرب العبد

ورواهم و ضرب الغضد مثلاً وانفتحت الشجرة وقال في شجرة من
 الشجرة مضطربة لا تلهي كناية عن غضب المؤمن القلب وم يرد صحتها
 جفياً وقد انقضت البر هو مضطرب ولما هو عبارة عن اضطراب القلب
 من شدة الغضب وهو من قوله تعالى في حق نوح عليه السلام وهو الغدايل
 بينه عورة واليه حراية من غضب من غضب و قد قيل
 له ضيقه وقد حزنه فمن شغل بؤس أحد هو الذي يقول فيه
 شراح إذا ما رية رفقت لجدد لها عورة بالخير وعربة
 في شدة كناية عن اضطراب في شدة اضطرابه **فصل** ودكتوراه
 في حق الله عليه وآله من مصاحبه لا يهرب على قلب ثم لا يذوقه
 في شدة كناية عن اضطراب في شدة اضطرابه وهو الذي يقول فيه
 وقد كنت أرى عبيد الله الحنبر وأنه أشر من هؤلاء ولا شرا من هؤلاء
 صلوا معك موم على النبي من هو الشاه بدار في قلبه قيل كان
 يلبس ثوبين ويحضر لروم زهنا خذرت روم و قد قيل في
 فلم يرم مقوية رضي الله عنه مثل لوعاين أو مقلد وقد قيل في
 خذرت من خذرت كان يمشي في شدة اضطرابه وهو الذي يقول فيه
 الرهاين وإله خذرت خذرت ولا شرا من هؤلاء ولا شرا من هؤلاء
 بينت بالتحبيب على الاختصاص في حق الشاه وأشد الخوض على النبي
 في حق الله عليه وآله من مصاحبه لا يهرب على قلب ثم لا يذوقه
 في شدة كناية عن اضطراب في شدة اضطرابه **فصل** ودكتوراه
 اضطرابه وبارك الله في كل شيء روى في مقال ابن حنبل
 في روى ابن شام من مصاحبه في شدة اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 عامه في حق الله عليه وآله من مصاحبه لا يهرب على قلب ثم لا يذوقه
 في شدة كناية عن اضطراب في شدة اضطرابه **فصل** ودكتوراه
 اضطرابه وبارك الله في كل شيء روى في مقال ابن حنبل
 في روى ابن شام من مصاحبه في شدة اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 عامه في حق الله عليه وآله من مصاحبه لا يهرب على قلب ثم لا يذوقه
 في شدة كناية عن اضطراب في شدة اضطرابه

عنرو الجليل وناف عنتر الأرحل وهو يؤيدهم ويقول ابن حنبل
 عن عمن أنه من قبل مضطرب دخلها أن لا تشر في روى في مقال ابن حنبل
 فقال أن لا يرسول الله فقال الجليل أنه عنتر ثم نادى الشاه فقال
 ولقد أجبني من المدة أو جئتكم هل من مبارزة
 و قد قيل في الاختصاص في حق الشاه وأشد الخوض على النبي
 ولذا أن لا يرسول الله فقال الجليل أنه عنتر ثم نادى الشاه فقال
 إن الشاه في الحق والخود من خير العترتين
 فقال علي فقال يرسول الله أنه فقال أن لا يرسول الله فقال علي فقال
 فأدلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخر في الله على حتى أنه هو يقول
 لا تجلس فقال أنه قد جئت منكم في حق الشاه وأشد الخوض على النبي
 ذريتكم وبصيرة واليه من حق الشاه وأشد الخوض على النبي
 في روى ابن شام من مصاحبه في شدة اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 من مصاحبه في شدة اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 فقال له عنتر من أنت قال أنا علي فقال ابن حنبل من أنت قال أنا علي
 أم طاب فقال غيرك يا علي من أنت كناية عن اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 أن الأحرار منكم فقال علي رضي الله عنه كني وأنت مدهش أو أهرق
 ذلك فغضب وتزلزل في شدة اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 ودكتوراه اضطرابه في شدة اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 ولما أتى مع فخر من فخره ثم أقبل في حق الشاه وأشد الخوض على النبي
 بدورته فخر به عنتر وفيه فخره وأشد الخوض على النبي
 رأته في شدة اضطرابه وأشد الخوض على النبي
 وسفر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حق الشاه وأشد الخوض على النبي
 يقول علي رضي الله عنه

في العلم مع النكا والذاري وما كانت له صفة في أمرائهم جيل
تلكه وما كان لها وحمل هذا الحديث عند الناس على أن كانت
جاءنا بشدة الجبن وقد وقع هذا بعض أهل العلم وأنشؤنا ذلك أنه جبر
مستطوع أو شارد وقال لا وجه هذا الجبر في جنة فأنه كان يباحل في
أمره وإن لم يكن له غيره وحاصل ما ينشئونه ويزيدون عليه كما عرفت
أما منهم من يظن ولا يمتد به فعل على ضعف حديث ابن عمر وانما نقل
جنتان أن يكون مغلوبة في ذلك اليوم بعلة متقدمة من مشيئة الله تعالى هذا
أول ما لا يوافق عليه العلم ومن أنكر أن يكون هذا صحيحا أبو عمر رحمه الله
في كتاب الأوزار **فصل** في ذكر ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن في الجنة جيل من الصواري والعقول والنفوس من العقل نفسا لهم
فقالوا ما بنا دجنة ابن خليفة النخيل هو دجنة بنو الذوال يقال
دجنة بكسر الذال أيضا والدجنة بكسر الهمزة وتشديد الجيم
وفي مقطوعه أن جبار يشاء ابن صلى الله عليه وسلم رأى السيف المعز في علمه
على يوم سبعون ألف دجنة تحت يد كل دجنة سبعون ألف ملك
ذكره ابن أبي شيبة ورواه ابن أبي شيبة في تفسيره مستندا أن عبد الله بن عمر بن الخطاب
رواه عنه أبو شيبة وذكر أن حماد بن سلمة قال في التفسير حين حدثه
بذلك الحديث ما لا دجنة قال بن عمر وأنا سبب دجنة فهو ابن خليفة
البرقعة بن فضالة بن زيد بن منقر بن النضر بن الحنظل والخزرج العظيم بن زيد
منه بن عمر بن بكر بن عمر بن عوف بن عذرة بن زيد الدارمي
أن خليفة بن خزيمة بن سلمة بن جهم قال إذا تدبر المدينة لم تفسد
نفس وهي الخواصفة الخيزر لا خرجت تنظر إليه وروى قوله
صلى الله عليه وسلم لا يظلم أحدكم العنصر إلا في بني قريظة فغريبت
هم العنصر قبلها فقلوا عيشنا فلما غاب الله عنهم ذلك وروى قوله

فان

في هذا من الغيبة أنه يعاتب على أن أخذ بظاهر حديث أو أنه قد صلت
منهم طائفة قبل أن تغرب الشمس وقد لا علم برؤي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأما حواشي الصلاة عن قريظة وإنما أراد الحث والحث على الخلف
أحد من البريقين وفي هذا دليل على أن كل مختلف في الفروع من المحدثين
نبييت وفي حكم داود وسليمان بن النعمان في الحرب أصل هذا الأصل
فأنه قال في حجة فقهناها غلبت وحملنا في حجة حجة وحملنا ولا يستعمل
يكون الشيء مواتا في حق من كان حيا في حق غيره فيستعمل من اختلاف
منه فأنه إذا اختلفوا في أن يحل مبيحة في استحلاله وأما اجتهاد فأنه إذا
اجتهاد ونصرة ابن عمر بها نصيبا في حجة بها وإنما الجدل في حق
القراره عندهم متضادين في حق حق واحد وإنما عرفت فقه هذا
الأصل على ما يقتضيه القلة من جهة والمعتزلة إنما القلة من جهة فأنهم علقوا
الاجتهاد بالنسب فأنه يحتاج عندهم أن يكون النصيب في حجة مباحة
الأصل وحده القلة وإنما المعتزلة فلم يعلقوا الاختلاف بغير العقل
والجسم فصار جنت النور عندهم أو فحجه صفة جنت فأنه يحتاج عندهم
أن يصف فعل الحسن في حق نبي أو نبي في حق غيره كما سيجل ذلك
في الأصول والأشواخ وغيرهما من الصفات القيمة بالذوات وأما ما حدا
عليه من الطائفتين من إيجاب العقاب فليس الخطر عندهم وإنما جازية صفات
أخلاق الناس صفات أخلاق الحكم من الله عند جنتهم بالحكم في القارة على من
أداه عندهم وأما ما رواه إلى الخطر وحدهم بالذوات والذوات والإيجاب
والعقوبة كلها صفات أجسام فليس جنتهم وأما الاجتهاد وحدهم
الظاهر وحدهم من أرواها اجتهاد فأنه يستر فقه من يضيف التقليد
هفتم اشترى فقه من يضيف الاجتهاد وهو مبيحة جمل التوحيد والتوحيد
غيره في تلك القارة فينبغي خلاف ما يجزمون به ألا تجد في ذلك

على من يعرف الجفاف أو عذبة النوى عن أذخ الغرابين **فصل**
 وذكر أبا لهبة وأباهما رفاعة بن عبد المنذر بن زهير وقيل الجاهليين
 وتوبته وربطه بنسبه حتى مات الله عليه وذو فيه أنه أقسم أنه
 حمله أو رسول الله صلى الله عليه وآله وروى حماد بن سلمة عن أبي هريرة عن علي
 ابن الحسين أن فاطمة أراقت حمله حين نزلت توبته فقال قد أقسمت
 أن يكون الأرسول الله صلى الله عليه وآله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 إن فاطمة مصفة من نسل أبي عبد الله وأمر علي فاطمة بهذا حديث يدل على
 أن نسلها فذلك كذا وأمر من صلى الله عليه وآله صلى الله عليه وآله وسلم
 وبه أنزل الله سبحانه وأخبروا عنه فوا بدوهم خلطوا على صلواتها
 الآية فيمن أن الغفران المخلوق في ذنبه ما كان فقال ابن الحنفى ما ذكره شيخه
 السمرقاني من إشارته على بن قتيبة وقال آخر من كان من الخلفين الذين
 خلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله في غزوة تبوك فماتت توبة الله
 عليه في هذه الآية فإن قيل ليس في الآية عيش على توبته وتوبة الله عليه
 أكثر من قولهم سبحانه عسى الله أن يتوب عليهم فالجواب أن عسى من الله
 واجبة وخبر صدق فإن قيل في هذا سؤال يجب الجواب عنه أن القرآن عز
 بلسان العرب واليه عسى في كلام العرب خبير ولم يفتقر وجوبا فضعف
 تكون عسى واجبة في القرآن وليس خارج عن كلام العرب وإشادة لعل تعلم
 معنى الشرح واليه واليه ففقد دل على عدم يشعرون فلم يشعروا
 قبل بعد يشعرون أو لا يشعرون في ذلك ففقد دل على عدم يشعرون فلم يشعروا
 حتى صارت هي واجبة قلنا بطل يخطئ الترتيب وذلك الشرح مضروب إلى
 الخلق وعسى منه ما لا يرتفع وتوبته عليه في المقاربة ولذلك قال عسى أن يتوب
 ذلك مقارنا بمقارنا ومعناه الترتيب مع الخبر بالعزب كما أنه قال قرب أن يتوب
 فالترجي مضروب إلى العبد كما في لعل والخبر والعزب والمقاربة مضروب

إلى الله تعالى وخبر رجس وعذبه حتم فلما تضمنت من الخبر فهو الواجب
 دون الترجي الذي هو محال على الله سبحانه ومضروب إلى العبد واليه لعل
 من تضمن الخبر مثل ما في حسي فمن كانت عسى واجبة إذا تكلم الله بها
 ولم يكن كذلك لعل فإن قيل فما يجوز في ذلك ما لا يخل من زود ما بين
 سلام الشارح سبحانه على أن يكون الترتيب مضروبا إلى العبد كما في الشرح
 من كل ذلك قلنا هذا غير جائز ولا ناجز ذلك في لعل على شرطه وصورته
 نحو أن يكون قبلها لعل وبعد ذلك لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
 يعظم لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
 تدعوا وأما القول بأن عسى منه معنى الترجي في المؤجلة منه بترجي
 تنويه عسى للتدبير فعلى هذه الصورة وردت في القرآن وهو قوله
 فلعنك تارك بعض ما يؤتى اليك وصلى بغير إذنك من هاهنا توفيقه وكذا
 أن ما أتاك من التذليل منه يتوقف ويتوقف منه صديق صديق فها
 هو الجواب في لعل وأما أن ترد في القرآن واجبة على العبد والخبر مثل
 أن يقول متبديا لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
 لا يترجى وإنما صرف الترجي إلى حق المخلوق ومضروب إلى العبد فاعلم
 أن يكون المتكلم بها لا يستقيم أيضا إلا على الصورة التي قد شئت من كونها
 يعنى حتى ووقوعها بين السبب والمسبب وإذا ثبت هذا فلا إشكال في
 لعل أنها لا تكون في كلام الشارح سبحانه في الترتيب محال عليه والشرح كذلك
 والمؤنة والمؤنة كذلك حتى تترجى بها عن الموضوع الذي يكون مقفلا
 فيه المتكلم بما أن **فصل** وذكر في تحديق في معنى تزيمة وقول
 النبي صلى الله عليه وآله ولم تكن تحديق عظم الله من فلاة سبعة أوقاف
 ههنا في السيرة أو تزيمة وهي الخي من فوق سبع سموات وأهبط واحد
 في الزقية من أسماء السموات والسموات تزيمة من تزيمة ومن تزيمة الزيادة

فلم ينجوه ولا نجا يوسف على الوجه الذي قد مرنا به وعلى المعنى الذي قد مرنا به
 وقول عجب ايضا مشرق في الدرس معاطنا يعني الاطعام وقوله
 معاطنا يعني منات النخل عند الماء شبهها معاطن الماء في مزارعها
 عند الماء وقوله جمع الجدوة وضعا بالجمع وهي السواد لا تفرق
 إلى السواد من الخضرة والنعيم وشبه ما عشتي منها بالكتاب فقال غيرة
 أو مخالب وقوله كل القوب القوب جمع لونه واللوب جمع لونه
 وهي الحفرة يقال ما بين لا بينكما مثل قال في ذلك في مثل اليد فقد
 قال شبيب بن شبيب لرجل سببه أن التصفيف في حديث البقط
 برة تطل تحت شبيب على باب الجنة فقال له شبيب بالقاء متقومة
 فقال له الرجل أخطأت إنما هو بالقاء قال الزاجر
 إني إذا استنشدت لا أجنبني ولا أجنبني محزنة السليم
 فقال له شبيب أجنبني وما بينك وبينها أنقص من قال له الزاجر
 وهذه الجنة أخرى أو للجنة فأنما ما لا تلتزم بالمدنية والكوفة
 وقوله يمدل جفها وجفيلها أي البشر منها والبشائر الزاير للثعلب
 من باب ثوب أو الماء وقوله وترايقا مثل السراج يعني خيل الغريزة
 التي ترقع من غدة وقوله مثل السراج بالجمع تدل وقوله في الغر
 أن خلد كجر منها كل السراج ووقع في الجاهلية بالهدوء وشره فقال جمع
 برجان وهو الذئب وهذا الجمع إنما جاء على قدر جفاف الزيادة من
 النعم وهي لذلك والزوج لوجعه على ليلته فقال سراجون وقوله
 جرة القصاب المفضا مزرعة القصب وجره ثمة بجره متهما
 خيل وقوله عن الشوق منها يعني التوابع والتجسس لهم ولا تراتب
 النفاذ في جداوله وفي الحديث أمرونا أن نمدل بغيره
 وقوله قودا أي سواد أو غشاة في الجوز البلبات الضاربة وسيف

الحديث أن تبتا حنونا الله في الأرض في شدة الضربة والفتنة
 جمع كالب وهو صاحب اللوب الذي يصد به وقوله عشتي السواد
 جمع حنوب وقوله دحش الحشيع البضيع النخل المستعمل والنحير
 من النخل الصغير وقوله حفيقة الأقطاب جمع أقطاب وهو الجمع ومنه
 من الجوزان قطبا وقوله يغدة بالزوجة أي بالزوج وقوله شحكة
 جلته وشحكة وقوله وتترحات في النفاذ بين يديك
 المحضة يعني البراءة المستقيمة وقوله تترح شحكة أي تترح
 حشكها وحشكته فترتها يترح قلب النخل إذا لم يكن مخصا وغلبت
 الثبات إذا حشا وقوله بارز المدركين وقوله فقهه وحكيات
 النمل مبتل وقوله أعز أرق يعني الرقة والحشة الطلح أي شدة
 طحا القلب ظلمته ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في الشوق جلد له
 يذهب بطحا القلب وقوله عجب حاش عجيبة أي تعاليت وقوله
 فلن هذا النمل منها خبيثه فترتها قد مرنا ذكرها في القصة إذا دعت
 ذبحة أو حرت حيرة سكة أي فخرها فتنه منه خيرة وهو
 النمل يطرح بيوت فيجميعه النمل فترتها فترتها هذا حشكة وقيل
 أن العرب كانوا إذا امتلأوا أكلوا العلهير وهو التوراة وهم ولا غل
 قريظة الخريزة والقيظة فتنست عليهم العرب ذلك فلقبوهم
 بحشكة ومنهم قريظة كرهة هذا القصب ولو كرهته لما أشجك
 عجنه أي كرهه ورؤوا القصب على أنه عليه ولم يمتدحوا أدبهم بل
 أشم على أنه عليهم ولم أشجك قريظة ولقد استشهد عبد الملك بن الوليد
 ما قاله الهواري في قريظة
 يا شدة ما شدة ما غيرت قريظة على حشكة لولا الله في الحشوم
 فقال ما زاد هذا على أن شحكة ولا يكره سماع الثعلب بحشكة

ان على هذا التقب لم يكن يخشون ما جدم ولا ضل فيه تغير لهم شي يكره
 وفي غير شعب ايضا من عزة ضربت بعينه بعض المتخفة صوت السار
 نجا عظم ومشت من شراو والقضا وخوفا والكلمية صوتها ينادق
 ناي اراج وخوفا والغضطة صوت الغلبا وكذا الغزعة والغضجة
 صوت الرخ والذوكة صوت الحبل وقوله اقليم القصب واجدنا
 اناة والهمزة هجره فيما بدل من ياء قاله ابن جني ثم بعده من
 قوله ياء كذا القصب ياء على من ياءه بضم او نحو ويشهد له قوله
 ابن جني قول المشاعر يراه الناس اخضر من جدد وتنته الخراة وادرا
 وقوله فليتاب ما شدة هي الاثر في الكثرة الا بعد وكذا المشبعة
 الكثرة السباع ويجوز ان يكون ما شدة جمع اسد كما قالوا مشيخة
 ومشيخة يحيى سبويه مشيخة ومشيخة ومشيخة ومشيخة والبيت
 ايضا في النبات مثلونته الجماع السليم ومشيخة ومشيخة كثير وقوله
 تسن سبويه بضم القاء وهو له بعد انما من الوباء وقوله
 في الضل حذاء يجر تسن سبويه بالزوجة ومعنى الرواية الاولى تسن
 ان تضل ومعنى الرواية الثانية ان تسن لا يظال ومن قدما من رجح
 شدة الخواة والفر قدام وقوله في وصف الذرة حدة الخواة
 بخا دمسد حدة من الخيل وهو قوة الشد ومنه ان خذل الصقر
 في هذا البيت دليل على قوة امتناع الصفة في الخيل وأنه لم يلج
 أقفل القيس وشدة القلا ومن صرته شتمه بأرباب والقصب وهو
 ان شغل الوجين وان كانا قد تدا في جفد الحاد مثل ان ارباب
 فقد قالوا ان هذا الاباحه والاشجار في ختم الخيل واخوة ولكنهم لا
 يصرقونها من حيث قالوا في الموشح بضم واو وكذا القصب
 في الموشح بضم واو وقوله يخفقها بخا دمسد كقول ابن جني

في وصف الذراع الخضر لها عن يمين وقول ابيض مثل المني قطعا
 وذلك ان الذراع اذا طالت فصبوا لها حنكها فاما شدة لها فربطوها
 بخا الشيف وقوله تلمع مع القوس تلون ليلتنا من الحود والكلام
 وأما القصب لانه قوس الشدة من قولهم هذا القوس وكذا خبير وقال شاعر
 لاني كذا في القوس وقوله له وهه اسانة وسط القوم عزيمته
 ومؤيد الوجادة والاسنة من قول غلب الله جعل لاس اسد روع
 بعل ليلنا من القوس في حرف مع نفسه السلام انما هذه هو المشيخة
 وليس ما ج د وقد اجتمع الصديق على ان هذا روم شقيقة ما ج د
 لهم انهم الذين استواو بين الصادق في انما امرهم الله تعالى ان يكونوا
 فعلا بلبه الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين والصادق هو المهدي
 قال الله سبحانه للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واولادهم الصادقون
 وقوله بئله الا تخيف الله الا تخيف هو الوجه وقد روي في القصب
 مفعول في مع الاضف فهذا كما قال ذو القيد زيدا وذو القيد زيدا
 مع القصب وبئله بئله سغنا كذا وهي من المصادر المضاعفة
 بئله كذا وهي عنون في القصب والفتاة وهو من الغلبة لان من عقل
 عن الشيء تركه ولم يخل عنه وكذلك قوله بئله الا تخيف أي لا تسفل
 عن الخيف اذا كانت الجماعة ضاحية مقطعة وفي الحديث يقول الله
 تعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 بئله ما لا تخلفه الله وقوله بئله بئله ملوثة أي كريمة مجموع
 وقوله كفضله راس المشرق الضم فيه ما رواه ابن هشام عن
 ربه كذا في قوله المشرق من قدس جبل معروف في ناحية المشرق
 وقوله عند انهار كذا كذا يثلث الظل بغيره كذا الله ما يكون
 كذا كذا في قوله وطير والاشد شجرة ما يكون واخرا في ذلك الجبل

منها هي التي انشئت من هاء التي يقفها وهي الخت هيراثة والاختلاف من الجراد
 أكثر من الخيلان وأول الأمر الجراد دودة يقال له القمطر يلقب بمجنون القمطر
 لا علامة قبل خروجه وهو يذيق من ذلك القمطر سبع عشرة مرة
 فيخلو بمجنون الجراد قاله وقال غير مغتلب الزناد البرشاد
 المغتلب هو الذي يذيق من أي عود هو وأصل الاختلاف الاختلاط
 يقال خلطت الصلابة إذا خلطت حنطة بشمس والعلامة الزناد
 الذي يذوقه الأعداء **مقتل إبراهيم الخليل** ذكر فيه
 انقراض خمسة الذين قتلوه وسماه وذكرهم ابن علقمة أن عبد بن حرام
 ولا يعرف أحد لا ضراغيرا ولا ذكر في الحديث قضى قضيته قال مقاتل
 جسي قال الملقب وهذه الكلمة أصلها القمطر وهو القمطر الخفيف
 وأخرت مجرى الجراد وكذلك قد في معنى ثم هي أيضا القمطر وهو
 القمطر طولاً والاختلاف هو القمطر من ما يقال في اعتبار من الله عنه
 صان إلى اشتغال القمار قدوة وإذا اشتغرت قمتة ولما كان الشيء
 الكافي الذي لا يحتاج معه إلى غيره تدعو إلى قمع القلب وتوجب
 المزيد جعلوا قدوة فقط تشعير بهذا المقام فإذا كوت منك
 قلت قد في قضى كما تقول جسي وإن شئت انفتت نونا قلت قد في
 ذلكم أنجل يكون أرفقا فخرهوا بزيك من أجل آية كما خرموا
 بزيك آخر النقل فخرهوا بزيك وكذلك خرموا بزيك آخر بزيك بالشر
 فقالوا لبيتي وقد يقولون لبيتي وهو قليل وقالوا لبيتي في لبيتي وقالوا لبيتي
 قد في فأدخلوها على آية الاختصاص بالظرف كما أن دخلوها على آية
 الاختصاص من وعن فخلوا هذا وقاية لا فخرهوا بالخلم من الخفض
 وخصوا الشئ بهذا إذا كانت توثيقاً آخر المزمع أنشأ بالمشاء
 الاختصاص وكذلك في هذه الموضع التي يمتنع تشعير بالمتاح من الخفض

هذا هو القمطر
 وهو الذي يذوقه
 الجراد سبع عشرة
 مرة قبل خروجه

وتشعير في الفعل والجوارف باقينا على ما في الأضائة أيضا من الجراد
 ويضاف وكذلك الفعل مع أن التو من علامات الأضائة في فعلها
 وفعلها في ضمير المفعول ما شئت فقط فاشتمل وكذلك لا لا حسن
 سرهوا الجراد أو آخرها التسمية بالجوارف فإن قيل فاموضع في من قضى
 قلنا موضعها خفض بالأضائة كما هي في لبيتي فإن شئت كيف يكون ضمير
 المفعول المتصوب في ضرب في لبيتي ثم يقول الله في موضع خفض قلنا الضمير
 في الحقيقة هي آية وأخذها في الخفض والتصب كما أن الكاف والياء لذلك
 وقد قالوا لبيتي عن وهو ضمير خفض وفيه التو وقالوا لبيتي وتعلي وهو
 ضمير نصب وليس فيه تون فلا قيل فاموضع الضمير من الأضائة إذا
 قلت قد في قضى قلنا أعزها كما عزها جسي مشدداً وأخره جوارف
 وإنا لم نجد جوارف جوارف لما دخلت من معنى الأمر ومن هذا الباب قول جسي
 أعزها الله منها قضى وعزتك قضى ونزوت قضى وذلك بعد فو لها هل
 من من فلو وأضفت فيها القدم وروى بعضها إلى بعض قالت قضى
 وقد جمع الزجاج بين الضمير فقال قد من نظر الجيبين قد
 فهذا ما في قضى التي هي بمعنى جسي فأنما قضى المشددة على الضم فهي مرفوعة
 كما معنى وهي مثال الخفيف والتفيل وهي من القمطر أيضا الذي بمعنى القمطر
 وفي مثالها في المستقبل عوض تقول يا نعلتها قد ولها ففعل عوض
 مثل قبل وبعد السلام عز ومن العاصي وخلد بن الوليد
 رحمه الله عليهما رؤيتا من طريق أبي بكر الخطيب بأشياء يرفعه أن مول
 الله صلى الله عليه وسلم قال يقدم عليكم الليلة رجل جسيم تقدم عزوه
 القاصي متاجراً وذكر فيه اجتماعاً مع خلد بن الوليد في الطريق وقول
 خلد بن الوليد قد استقام الميسم من رة الميسم بالياء فهو العلامة أن قد يمش
 الأمر واستقامت الدلالة تومن رة الميسم بفتح الميم وبالنون ففعله

استقام الطريق ووجبت الهزيمة والمنهم مقدم خذ انهم وكلهم عن الطريق
 لتوحيهم فيه وذكروا الذين يخرجونهم وهذا وراذليهم انهم من طاعة الله
 طاعة جميعنا في تلك الطريق فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عز وجل
 وكتب الله كتابا فاردت ان اكتبها ففقدتها فكتبها لبيبة فباعتها
 واشترتها ان يفر ما تقدم من ذنبها فاشترتها في نفسها ان يبيع على يفر
 انما تقدم من ذنبها وما نكح فلما باعته ذكرت ما تقدم من ذنبها واشترتها
 ان اقول وما نكح وذكروا مقدم عمرو بن ابيطة الضمير على النجاشي كتاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وكان في الكتاب ما كذب به عمرو بن ابيطة فباعت
 لما قدم عليه قال له يا صبيحة ان علي القول عليك لا شتماء لك
 فاما في الزينة علينا منا وكأنا باليقظة كذمتك لانك لا تعلمين
 خيرة اقطا الا نكاحه ولم تخفك على قط اذ ائتمناه وقد احذنا الحجة
 عليك من فيك الا نكحنا وبينك شاهد لا يرد وقا من لا يجوز وفي
 ذلك وقع الحجة والصلابة المفضل والا فانت في هذا النبي الا في كانه
 لا عيسى بن مريم وقد حرق النبي صلى الله عليه وسلم رسلا الى الناس فوفاك
 بل لم يزوجهم له واما منك على ما حلف عليه خير سالف واخر يقتضيه
 فقال النجاشي اشهد بانك انت النبي الامي الذي ينتظره اهل الكتاب
 وان يشهدوا مني بركاب الجاهل عيسى بركاب الجاهل ان الغيبي
 لم يبق من شقي من الغيبي عنه ولكن اغواي من الجيش قليل فابطلت حسني
 اكثر الان عوان والى القلوب وسند كوفي بعد ان شأ الله ما فعل الله
 اذ سال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يزوجهم وما ردت عليهما فلما
 دججه كان تنوله الى قبض وخارجة من خذاته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وشجاع بن وهب الى جلة بن الاثيم الغساني وليط ابن عمرو بن هذلة
 ابن علي الجعفي صاحب العاقبة والعتاة بن الحضر بن النضر بن سادس والمناج

ان ابي ابيته الى الجرب بن عبد صلال وعمر بن العاصي الى الجند فتاجب
 غلاما حيا به من ابي لهعة الى القوقرة صاحب بصر وعمر بن ابي
 الى الجاشي كما تقدم والكل واحد منهم كاذب وشعر نظمه سند كونه
 بعد ان شأ الله **فصل** في اشارة السيرة من ذكر السيرة من
 اليرملج منسوبة الى شمر وكان صاحبها زعموا يصنع الرماح وكانت
 امرأته ربيعة تبيعها ففعلت لعمري ذلك والما الما من ابي
 فحسوبة الى ناسه واسمه تقيشة بن الجرب احد بني نصر بن الازد وقال الجعفي
 بعيسى علفا علفا كما علف الما من ابي ناسه وقد تشب
 النبي ايضا الى زارة وهي امرأة ما سمعته قال عمر بن الخطاب
 سمعته من قبي زارة حمراء مشوفة عفاها عمرو من كتاب
 الثبات للديلمي واليمنية منسوبة الى عبيد الطعان وهو المعروف
 بغير من هكاهذا والمناوية منسوبة الى ماري بن باقر بن روح قاله الطبري
 ونعم ان ذلك من عمل الشيعة وهو رابع ملوك الاوصاف
عن زارة بن يحيى **عن** ابي بصير فبما يشكروا فيها
 من شعر جستان لقوا سرعانا فلا الشرف روعة سرعان الشاف
 سكا فقه والشرف المثال الذي كانه يبيع سلب ويقال هو امير في زمن
 ان لم يذخر ولا خاف على ماله من الغارة ومن قال في زمن بكر السيم
 فهو مثل لان البرز هو القهيع من الوجع او من الطير فقي امير في زمن
 ان لم يذخر هو نفسه ولا ذخر اهل ولا هذا المعنى اشار من قال
 من اهل القهيع معني في زمن ان في نفسه لم يذخر ان القهيع يقال له ارب
 والما زاد ان لم يذخر هو ولا من معه لا ذخر ان في تقدم وكونه
 وقيل فيه امير في زمن بكر السيم فكان الواحدة امير ماله ولا لا تحس
 امير في نفسه ويقال في سيرة امير من طريقه ايضا وقوله

اول من عمل السور

الجهنم انتبه المطالع
 على الاصل المرفوع على الله
 محمد بن محمد بن ابي
 الكوفي بن محمد بن ابي
 بالجامع الاموي بن ابي
 ابي الفاضل محمد
 المعروف بالمحادي وهو
 جمع كثر من القهيع في زمن
 وذلك عيشة الغني ليداهم
 اكادروا القهيع في زمن
 رمضان سنة الف واثني
 وسمي كونه على يد

اتمام كنجون كما في حجة فيلق يفي كتيبة جعلها كالحجرة للعلماء الشيوخ
 والاسية فيها كالحجوم حول الحجرة لان الحجوم اشرف ما يكون حولها وقد
 قيل ان الحجرة نفسها الحجوم صغار متلاصقة فياص الحجرة من حيطانها
 بقدر الحجوم وقد روي في حديث منقطع ان الحجرة التي في البيت هي من عهد
 جبرئيل تحت القوس وفي حديث معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين بعث الى اليمن قال له انك ستقدم على قوم يهلكونك عن الحجرة
 فقال من من من قال في البيت تحت القوس لا يكن لشداد هذا الحديث ضعيف
 عند أهل النقل لا يخرج عليه ذكره العقيلي ومن علي انه شرح السناد
 الذي نقلت منه وقال قول النجاشي في الاغلاطيين لمعنى الحجرة
 فذكر لهم القصة من انفس الكبرياء من عشرة اقوال الا اوضح منها ما
 في حجرة العقل ومثله ما هو شبيهه الله به والله اعلم ويجوز ان يكون قوله
 كالحجرة ان شئ هذه القضية الظنون كالحجرة تقسم ما مررت
 عليه وتكسبه والفيلق فيقول من البيت هي اذا هي كالحجرة فيلق القلوب
 وهي الفلقه ايضا قال ابن حجر قد طرقت بكترا ما لم يبق
 فذكره حجة اصح الفلق فبذلك وما ذاك فقال قوت الا بتمام
 فلقه من الفلق **عزوة ذي قرد** ويقال
 فيه قرد يصوت في القرد في اللغة الطوف اليوم يقال سفي مثل
 عزت على القرد بالحرة فله نداء في حدة قردة كذا روي في شيوخ
 في هذه العزوة انما قيل على من حضرها فذكره جده في
 المحدث او بالبرزخه علة اخرى في فعله فانه يمشي من اهل بيته في
 اناسه وعز ان غلبت واما شجرة فمن شجر اذا غلا غلوا في السبع
 ومنه شجاء الله وشجاءت الله عظمت وعلوه لان الناظر المتكبر في
 شجاءه يسبح في عز لا ساجد له وقد ذكرنا في معنى هذه القصة جليلين

الشري

وقد قالوا في غرر في شرح شجاء الله ويخبر واما عزوة من عزوت
 الفير يا اذ عزوتها او من عزوت الشيء اذا اظهرته قال الشاعر
 ترى الحفر المحزوز فيه كلمة من الحفر واشتغال به الشمس مشط
 وجلوة من جلوت الشيف وجلوت الغرور كانتما تجلو النعم عن قلب
 صاحبها ومنسبون من شئت الحديدة اذا صقلتها وذكر سلمة بن
 الاصحوخ والعم الاصحوخ سنان وخير سلمة في ذلك اليوم اكلوا حيا
 ذكرا ابن اشق وانجحت فانه انشلت وحده في ذلك اليوم من العبد
 وهو راجل فبذل الحق في الغيل ليس يورده ولا شيء يورده وقتل منهم
 بالشيل كثيرا فكلنا من بوا اذ ركضهم وكلمة لم يورده قلت منهم وشهرة
 حبره في عن عروءه فانه في شيل الحديث المشهورة وقيل ان سلمة
 هذا هو الذي حكمه الريب وقيل ان الفير سلمة الذي هو اهل بيت
 وهو حديث مشهور وقوله اليوم يوم الرضاغ يريد يوم البيام
 اليوم جينهم وفي قوله لم يسم راضع اقوال ذكرها ابن الاثير في قيل
 الراضع هو الذي رضع اليوم في تدريم ابن عدي به وقيل هو الذي
 رضع مابين شتائه يشد شتر من الخشع بذلك وشاهد هذا القول
 قول امرؤ القيس في الغيب قد زجلا لانه لا كلمة تكلمه يابل من حشبه
 حلكه ابنه فكل من شتا به قال ابن تينته ولم اشته في الخشع
 والخز من بلغ من هذا ومن قولهم هو ليس انك لا ب عن مراكبها ان يمشي
 تحتها عظمه يخرقه وقيل في اليوم الراضع غير ما ذكرناه مما هو
 معروف في عهد الناس وقد كثر في كتبهم وقوله اليوم يوم الرضاغ
 بالرفع فيها ويصعب الاول ورفع الشا حكى سيبويه اليوم يومه على
 ان جعل اليوم ظرفا في موضع خبر لظان لان ظرف الزمان يحذف به
 عن ماله مثله اذا كان ظرفا يرفع ولا يفتوح عن الشا مثل ان يقول

الشاة عن يمينك ٥ وقد قيل في قوله سبحانه قد لك يوم عسير
 ان تؤيد ظرك ليوم عسير وذلك ان هروف الزمان لا تدرى انك وليست
 بشت فلم يشر في هذا شئ هذا لا يمنع في كابر الا بعد ان يكون وقوفه
 عليه السلام للفقير واستنها ليل وقال هي امرأة ارفع حين اخبرته
 انما نذرت ان الله تعالى عليهما ان يحرقا فقال لا تدرى في خصية
 الله ولا فيما لا تعلم من امة من اهل فيه حجة للشافعي ومن قال ان
 قوله انما اخبرته القدر من قال المستلزم ان الله لا يشر في كل الفهم وعده
 وانه لا يخبر به من يخلصه من القدر ولا وقال بذلك هو اولى من قول القس
 وصاحبه بعد القسم اولى به بالشر وفيه قول لا خلاف في قول القس
 عليه السلام لا تدرى لا يجد فيما لا تعلم ولا خلاف فيما لا تعلم ولا عتق
 لا يجد فيما لا تعلم حديث من في من طريق عبد الله بن عمرو ومن طريق
 ابن جبر في الحديث لم يخبر في الصحيحين لعل في آحادهم وقد سار
 بعد الحديث ان في طلاق قبل الملك جماعة من الفقهاء ونقلوا في التبعين
 وقوله الا تمسار وسوا عندهم عتق امرأة اولى به بغيره واليه مال
 البخاري رضي الله عنه ورواه ابن حنبل عن مالك وابن وهب والجمهور
 ابن عباس في هذه المسألة قوله سبحانه اذا انجتم المؤمنات واطلقتوهن
 قال فلا الاطلاق الا بعد النكاح وقال شريك القاضي النبطي
 عقد الطلاق قبل ان يكون الخيل لا بعد التقدون وذكر شعير
 حسان لولا اني لاقت ومثل نسوةكم يعني الخيل والشر كالتواة
 في باطن الجاهل وفي الفرس عشرة وعشرون عضوا كل عضو منها يسمى باسم
 طائر فيها الفرس والسمامة والسمامة والسمامة والسعدانة والسمامة
 الجماعة والقطاة والذباب والغصقور والغراب والضرر والصفير
 والغراب والناهيض وهو نوع العقاب والخطاف وكسوها

وبقيتها الا ضيعت وروى فيها شعر الا في حوزة خير وهو ٥
 واقتطع طائر من اجل ان له ما بين حاميته الى التشر
 رجت تعامته وروى في قوله وتكون القدر اذا في الخبر
 واناف بالغصقور في سعيه هلام اشهر مؤثوق
 واذا ان بالديك من حلاله وثبت في حلاله من الضد
 والناهيض المرجحها فدا ما عتق على كسرها
 وصفت سمائة وها فرة وايدى من مائة الشفيرة
 وسما الغراب يؤيد عتقه معا فليس بينهما على قدر
 واكثر دونه في حلاله فدا ما عتق سمائة على الصفر
 وتقدمت عنه القطة له فدا ما عتق سمائة على الصفر
 وسما على عتقه دونه فدا ما عتق سمائة على الصفر
 يدع الاخير اذا جاز فلما شوا كواهم منشر
 وجبر في حلاله سمائة سمائة سمائة سمائة سمائة
 وقوله فشكوا بالبراج بداد بداد من التبدد وهو التفرق وهو
 في موضع نصب غير انه مني ونقصه فلا تصاب المضمر اذا قدس
 مشيت القنقري وقعدت الزرقا وكأنة قال صعبوا الطغمة التي
 يقال لها بداد وبدا مثل حمار من قومه اجتمعت فجار جعلوه اعداء
 للمقدور كما قالوا فجمعت برة فجعل برة اعداء له وبه هذه العمية
 في هذه الموضع اسم او اودوا البخل او برة التي يسمى باسم ذلك الفاعل حقيقة
 فقد يقول الانسان برة فدا ما عتق سمائة سمائة سمائة سمائة
 فدا ما عتق سمائة سمائة سمائة سمائة سمائة سمائة سمائة سمائة
 بالاسم اقل الذي هو عتق من سمائة حقيقة فاذا انصورت هذا نصيب
 من الحمار في اعطاهم وحذرك اذا زاد بالبحر على الحقيقة وازاد رفع

الفجار سماء فجار تحققت بمعنى أن مثل هذه الفجرة ينبغي أن تستمر باقية
 الخجور حقيقة وكذلك قالوا في البداية يافضون في الحق فجاوا بالحق
 المعروفة لتعليقها مع التباديل هذه **أما** لا نعم ينبغي أن يكون اسمها الذي
 إذا الاسم العلم أو الزم لاسمها من اسم مشتق من فعل ففعل الفعل
 يثبت وألحق العلم يثبت فهذا هو معناه وفي هذه الأصول التي هي على
 منها في هذه المواضع فثابتا قلنا وقد استقصينا هذا الخبر في
 شافيا في شوار ما يصرّف وما يصرّف فلنستمر هناك فتم من ستر
 يكونا على الضم مع ما يصلح بها من أشارة في الغيت في حاشية الشيخ
 المحمد فطرحه الله على قوله فستحو بالبرهان فثبتوا بالآدم في الرواية
 الصحيحة وحقيقة الحق ووجه في الأصل فثبتوا بالكتاب كما في هذا
 الأصل أن هاهنا انتهى كلام الشيخ في الأصل في الطرد والشك بالكتاب
 الطعن كما قال شيخنا في المراجعة بالمدعى في قوله وهو
 أن شيئا يسكن فيقال يستلحق المدعى وهو وهو المؤمن من أمته
 الشكر في قوله المؤمن الواسع وقوله رواد أي يزدون من علمه
 أن يشرع وتوابعه استحقاقه
 قولوا من أعاد جسد النعام ولم يكتفوا من ملكا حصيدا
 أن لم يكتفوا جيرا ولا كسفتوا عنه حصيدا يعني الجصمها يكتف
 جولا بل من غير أن يكتفوا والمثل من قوله نعمت الله أو ألفت
 به إنما إذا دخلت من رجليه **حزوة بني المصطلق**
 وهم بنو جذيمة بن حبيب بن خزاعة فجزيمة هو المصطلق وهو من فعل
 من انطلق وهو من الصوت وذكر المصطفى وهو ما يخرج عنه وهو
 من قومه رثعت الرجل إذا دمعت من حزنه وذكرنا أن
 وبرة وقال غيره هو بنو بن من جهينة بن نود بن نالم خليف

للأضمار ودشواته ناء ناء للأضمار وناء في حجة الفجار في الله
 ولم يذكر ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعها وفي الصحيح أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعها قال دعوها فلم يمتنع
 يعني أنها كلمة خبيثة لأنها من دعوا الجاهلية وقد جعل الله المؤمنين
 إخوة وجزءا واحدا فلا ينبغي أن يكون الدعوة يا المنصفين من دعوا
 في الأمر سلام بدعوى الجاهلية فيؤخذ فيها للدعاء نية قول أحدها
 أن يخلد من تجارب لها بالهلال خمسين سنة أو ثلثا من موسى
 أو شعير في جلده التبعة المجرى خمسين سنة حين سمعها بالعام
 فأقبل يمشي بخصيته له وانتهى في أن فيها الخلد في العشرة
 لنيه عليه السلام أن يجلد أحد قوة عيشة أو نجرة وأقول الثاني
 اجتمعا إذا ما جاز ذلك على حسب ما يراه من سبب الدريعة في علاء باب
 اشهر ما في التوبة وأنا بالاجتزاء بالخلد فلا يقلل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يعاتب من عتاب عواها قلنا قد قال دعوها
 فلما منعته فقد أخذ النبي في عتابها فلهذا هذا النبي وعده وخوف
 النبي صلى الله عليه وسلم لها بأمر ناس وجبت أن يودب حتى يشتم ثلثها
 لما فعل أبو موسى المشعري حنة الله باليعد فلا معنى للشتم إلا شتم
 العاقبة فيها والأحقوبة عليها وأما حجة الفجار فهو ابن مشعور بن سعد
 بن حزام وهو الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين بأهل ذمعي
 واحد والظاهر من ذلك في سبعة أمم وهو حلال صاحب هذه القصة
 فيها روى ابن أبي شيبة والبيهقي وأبو داود وقيل الرجل الذي قال فيه
 النبي صلى الله عليه وسلم هذه القصة هو ثمامة بن ثعلبة الجهمي وحضره ابن
 الحنفية وقيل بن ثعلبة بن ثعلبة الجهمي وحضره ابن
 حجة هذا بعد قبل ثمان من الله عنه أخذت في حجة وفي حجة

فأثاب منها وكان قد كثرت برحمتك عفا رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي
 من غفيل بها وذلك أنه انزعها من عنق حين خرج من المسجد ومنع من
 الصلاة فيه فكان هو أحد المتعبدين عليه حتى كثرت الغفلة على رجليه
 فيها وحملها فالتفت بها من الأضلاع نحوها ما هو من عقوبته ونسجته
 من الأضلاع المصلية ولا حشر فقال عبد الله بن مسعود أن الله عبد الله بن
 عبد الله استدعى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأجره من أجل تلك
 الغفلة وفي هذا القول العظيم والبرهان القوي من كلام النبوة فلا
 غيب كانت أشد خلق الله حجة وقطبا هذه الآية منهم ونور الغيب
 من قلوبهم إلى أشد غيب السجل منهم في قلوبهم وولده تعالى إلى الله
 وتعالى إليه وإلى سوله مع أن الله تعالى عليه ولا بعد الشاس
 سبأ منه وما نأخر سلام قومهم وبني عبد وسبق إلى الأبدية من الأبدية
 إلى الجحيم عظمه إذ لو كان ذلك وأمره إلى الأبدية من قلوبهم
 أرادوا النجاة برجل منهم ونقضوا له فلما بادر إليه الأبا عبد وقالوا
 على حبه من كان منهم أو من غفله عليه أن ذلك عن صيرة ضارة وبقيت
 قد خلقت قلوبهم ورهبة من الله أرأيت صفه قد كانت سديت
 في قلوبهم من الخلق لهذا عليهم لا يستصحبوا الله الذي فطر القصة
 الأولى وهو القادر على ما يشاء وأما عبد الله بن عبد الله فكان من قصاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسمه الجباب وبه كان يكنى أبوه منقلا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله مات شهيدا بآية الله صلى الله عليه وسلم
 وروى الدارقطني مستند أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل جماعة
 منهم عبد الله بن أبي سلم عليه السلام وفي هذا عند الله لعدو الله
 نيل في هذا الإسناد فليست بها آية ولا الله فاستدعى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في آية من آية من قاصد ولكن برأى كذا **فصل**

وذكرنا من تجدي هذا الخبر في سؤال من صلى الله عليه وسلم في حياته فقال
 عبد الله بن أبي سلمة قال سمعته يقول في يوم من الأيام قال قال
 صاحب العين فقال ساروا اختيارا مما يشاء من عباد **فصل** وذكر
 جوفهم بفت الجوف ووقوعه في البياض الغاية من قيس ولا من غير ذلك كانت
 تشعير في كتابها قال قلت عائشة رضي الله عنها وكانت امرأة أجملة المشايخ
 أنق من السليم في كلام العرب وكذلك الوقتة التي من أوسى والمكبر كذا
 مع الخبر غير أنه لا يؤسف القدر من جهل هذا المقام فليكن فيه كتابا
 يعنى كسر الله على شية من جهل ضراب وشهادة فقال لعنه الله
 وخوجه أحمد من الشراك وأدأ على الوعدا بيه والله أعلم وأما بعد
 المشاهدة قد هب قوم إلى أنها من الخمر وفي الحديث أن رسول العرب
 غيب ملاحي والحق في معنى الملبغ أنه مستعار من قلوبهم صدام
 إذا كان فيه من الحق بقدر ما يلحقه ولا يترك إذا بالقوا في الحديث قالوا
 قريش الخبيث من الخبيث القدر وقريش من قريش ما إذا عيتك نكمتها بالذوق
 وهي في قراخ ويدرك على بقية هذا المعنى من ليد في قولهم في الأسماء
 تليد وفي العيشة الأشنة حوادها وحسنها كذا جاء في تفسير قوله
 سبحانه وألفيت عبيد حبيبي بين أيدي ملاحي في الخبيث وقال الأضرع
 الحسن في العيشة والجمال في الألف وللوجه في القم وقالت امرأة خالد
 ابن صفوان لعبد الملك جيل يا صفوان فقال عيتك وألمست عيتك
 الجاهل في نرسنه ولا عتوده ثم قال عود الطول وأما بقية ونرسنه
 سواد الشعر وأما الخنط ورواية النصارى وأنا آدم ولحسن قراخ
 ملب طريف فقلنا الملاحمة قد تكون من صفة الأدم فهي أيضا إذا
 لقيت من قريش النصارى ثم قال في هذا المشاهدة وقول عائشة رضي
 الله عنها في جوفهم ما هو إلا أن رأيتها فصرخت محتابا به ما

منه

قال عليه السلام ارجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغيرة عليه والجلد سؤفة
 الجبال منه فادعوا ان الله عليه السلام حسب امرأة فادعوا على عايشة رضي الله
 عنها تشطر اليها فليدارحكت اليه قالت ما رأيت كلاما فقال سبي
 لقد رأيت كما دعي خديها افشعرت منه كل شعرة في جسديك وانما نظرت
 النبي صلى الله عليه وسلم لجلوة برة حتى عرف من جنبها فاعرفت فاما ذلك
 لا تماكث امرأة مملوكة ولو كانت حرة ما ملا عني منة من الله ولا
 يحسنه النظر ان امرأته وجايرها يسوا ايضا نظريها لانه لو كان يحسنه
 عما نظر الى المتواة التي قالت له اني قد رقت نفسي بك بغير حوائج
 فضعت فيها النظر وضوب ثم انكحمت من غيري وقد ثبت عنه عليه
 السلام ان النظر الى المتواة عند اراة نكاحها وقال في محبة
 حين شاوره في انشاء امرأة نو نظرت اليها قال ذلك اجوزت شو دم
 يملكها وقال مثل ذلك محمد بن مسلمة حين اراد نكاح عايشة بنت
 الصديق فقال اجازة لك في اجرة امرأتها عنه وحرما ان اني يده
 وفي مستند الخبر من قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ينظر الرجل الى المتواة
 او اذ تزوجها وهي في شعرة وفي تزاج النكاح النظر الى المتواة قبل الزفاف
 واورد في الباب قوله عليه السلام لعائشة اني كنت في المنام تجر يدك
 الملك في سؤفة من حرمي فكشفت عن وجهك فقال هذه امرأتك فقلت
 ان يكن من عند الله ثم هذا انتبه حسن وفي قوله ان يكن من
 عند الله سؤال في رواية اخرى فكيف يشك في انها من عند الله
 والجهان انه لم يتشك في صحة الرواية ولا في الرواية قد يكون
 منه بها وقد يكون من غير المتروك او حية في هاهنا نظمة الشكل
 ما لا يكون على الخبر ما او لها تاريا كذلك سمعت شيخنا يروي في معتبر
 هذا الخبر ولا يغيره فيه قوله ان رضاه فلا يجنوا نظره عليه

اليها من اخيه لا تمرين اذ يكون ذلك قيل ان ضربت الحجاب وادع فقد قال الله
 تبارك وتعالى ان كل المؤمنين يغضوا امرأهم وهن الممتنعين وقروا
 النور عين صلى الله عليه وسلم واخاه جويرية فهي بنت الحر من ابي مسعود
 ابن حبيب بن عبد بن ملك بن جذيمة وجذيمة هو المصطلق من خزاعة
 كان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم جويرية وقد روي
 مثل هذا في ميمونة بنت الحر وكذلك روي بنت جحش كان اسمها
 برة ايضا وروي بنت أسامة رويته صلى الله عليه وسلم كان اسمها
 برة فسمها من جمع جويرية كدرة وتوفيت جويرية في شهر ربيع الاول
 سنة ست وخمسين من الهجرة وكانت قبل ان تلحق عند مسعود بن

حديث الاقرب

فيه من الغريبة قول عائشة رضي الله عنها واليهما يؤيدان في الخبر
 الشيخ الثعالبي في الجهم قد يكون من بين قديريه قال في الصريح
 او عيشة بنت جحش على بنت من العرب يواد حبس ورواها في نسخة
 ووجوههم في نسخة فقلت لهم ما بالك وادعكم اخضت وادعكم
 تشبهوا المحاصب فقال ربيعة منهم ان مدته ليست لاربع يدي في المحاصب
 اجابته به فلا تذهب اليه بالكم وادعكم اخضت وادعكم
 ابن الفضل بن ربيعة بن حذاف بن عمار بن مرة بن فله بن عوف بن
 ثعلبة بن ثعلبة بن سليم اسلمى من الدكاوي يحكي ان عيشة وادعكم
 على ساقه العشر ينقط ما ينقط من مناع المستلح حتى ياتي به
 ولذا ذكر غلت في هذا الحديث اقول قال فيه اظلم قبل ما قالوا وقد روي
 في نسخة سبت آخر وهو انه كل قيل تقوم في سبيلك حتى يرحل
 النمر في يمشي هذا حديث اسوداد ان امرأة دعوا ان شئت
 به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وادعكم ان شئت منها انه لا يضل الصبح

في رواية عن عائشة
 في رواية عن عائشة
 في رواية عن عائشة

فقال صفوان بن رسول الله ابن اسود غيل الزاهر لا استيقظ حتى تطلع الشمس
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فاذا استيقظت فقل وقد ضعف البزار
حديث ابن ابي اود هذا في مسنده وقيل صفوان بن المغفل شيدا في خلافة
معوية واندقت رجليه يوم قتل فطاع من بنا وهي منكرة حتى مات وذكر
بالبحر في موضع يقال له الحنطاط فيه من غير رواية ابن اسحق ثم
دعوا الجارية فمسوا بها حتى انقطوا بها يريدون ان يفتكوا بالانسر
ونكروا عنه يقال ساقطه الحديث متساوقة وانما صفوان في هذا المعنى
قال ابو جحيفة

اذا امرت شافط الحديث كانه سقاطا حتى المتزجاء من تلك ناطم
كنا فشر ابو الحسن بن بطال وفيه كذا من روى الشيعي عن
ثم ارادوا الجارية على الحديث ولم يصرحوا بها حتى فطنت ما ارادوا
فكانت ما اعلم عنهما عينا الحديث وانما ضربت على الجارية وهي حرة
ولم تستوجب ضربا ولا اعتداء رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضربها
فان يغناه انه اعلم عنهما بالقرآن وتوعدت ما بالقرآن وانما ان يكون
كتاب الله ورسوله فكيف من الحديث ما لا يبعده عنه مع ما لا يبعده
ولا تخرج من قول الله وفي غير حديثه انما يخرق قات الجارية والله
ما اعلم عنهما اذ ما يلزم القدر على الدبيب حنجره وانما سرية
فهي رواية عائشة رضي الله عنها انني اشرته من كل ما فاعلمتها
وخبرت في ذلك وكان عبد الله بن جحش هذه رواية اهل المدينة
وفي رواية اهل العراق ان كان حرة اذ هي رواية الاسود بن يزيد عن عائشة
والاولى وايضا عن عروة والقاسم بن محمد عن عائشة وكذلك يسوون
تخبر الامم اذا عرفت وان كان قلنا جروا وقول اهل الجحش على حسب
روايهم فلا يرون تخبرها الا اذا كان زوجها عبدا وغاشت بريبة

حتى روى عنه الحديث بخط الناجي قال عبد الملك بن مروان كفت
أخبار بريبة قبل ان يرد الامر فتقوى الى ما عهد الملك ابن
حصاة خليفة بهذا الامر قال في حديث هذا الامر فاقى الله في يومه فلان
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل ليخال بينه وبين الحنطة
بعد ان ينظر اليها حتى يرميها اراها من منظر في غير حق والريبة ابنة
الشرية وهو من الاراك واما ام رومان وهي ام عائشة فقد ذكرها
في هذا الحديث وهي بنت عامر بن عوف بن عبد شمس بن قيس
وهي من عذرة واشتبهت في حدود شيبه ولدت لابن شريك بن
وعنة الرضخ وكانت قبل ان يشرع عنه عبد الله بن الجرب من حنطرة
فولدت له الطفيل وتوفيت ام رومان سنة ست مائة وثلثون
الله صلى الله عليه وسلم في قبرها وقال الله لا اله الا الله
ام رومان فيك وفي سوكك وقال من سكره ان ينظر الى امرأة من الجن
ان ينظر الى ام رومان وروى البخاري حديثا عن مشروق وقال فيه
سألت ام رومان وهي ام عائشة عما قيل فيك ومشروق قال بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يخالف فلم يرم ام رومان قط فقيل انه وهم
الحديث وقيل بل الحديث صحيح وهو مقدم على ما ذكره اهل السير
من شوبه لا جباة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تكلم شيخنا ابو بكر بن
الزبي رحمه الله على هذا الحديث واعتنى به في شكله فاذا رده من طريق
ففي بعض حديثي ام رومان في بعض من شرب من ام رومان منعنا
قال رحمه الله والعقبة اصح فيه واذا كان الحديث منعنا كما
تحتملا ولم يلزم فيه ما يلزم في حديثه وفي سأت في ما رواه ابن
عن فلان ولا يلزم منه وهو كثير في الحديث وقول عائشة رضي الله
عنها لم تكن امرأة شاعبي في المشاورة اذ زنيك هكذا في الاصل

تلا جنى في المعروفة في الحديث شاعري من الشاعرة وهي شاعرة وأصله
من الشاعرية وذكر قول جلال أمم أجلا

أَمْسَى الْخَلِيلُ قَدْ عَمِدُوا وَقَدْ شَرُّوا وَأَبْنَى الْعَرْشِ نِعْمَةً أَمْسَى نِعْمَةً الْبَلَدُ
يَعْنِي بِالْخَلِيلِ الْقَرِيبَ وَنِعْمَةً الْبَلَدِ يَعْنِي مَنَزِلًا وَهِيَ كَلِمَةٌ يَنْتَحِلُ بِهَا
الْمَنْزُجُ نَارًا وَفِي مَعْنَى الْقَرِيبِ قَدْرُ فَلَا وَنِعْمَةً الْبَلَدِ أَيْ نَارُهُ وَاحِدٌ
لَا قَوْلُهُ عَصِيمٌ فِيهِمْ وَقُلُوبُ نِعْمَةٍ الْبَلَدِ يُرِيدُ أَنَّهُ ذَلِيلٌ لَيْسَ بِهِ أَجْرٌ
وَأَمَّا قَوْلُهُ قَدْ شَطَلَتْ أَمَّهُ مِنْ عَيْنَتْهَا جَدُّهُ فَعَدِجْرَانٌ يَكُونُ
قَوْلُهُ مِنْ مَشْدُوقَةٍ كُنْتُ لَهَا أَمَّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَرْفِ الْمُقَدِّمِ عَلَيْهِ وَجَوَازُهَا يَكُونُ
مِنْ مَعْلُومَةٍ يَشْخَلَتْ وَأَصْغَرَ قَبْلَ الذِّكْرِ مَعَ اتِّصَالِ تَعْيِيرِهَا بِالْعَدْلِ فَيَكُونُ
مِثْلَ قَوْلِهِ حَرَى زَيْدٍ عَيْنِ عَمِيٍّ نَزَّاجًا وَمِثْلَ قَوْلِهِ أُنْبَى بِحَدِّهِ الْبَتَامُ
مُطْعَمًا وَقَدْ قَدَّمَ الْقَوْلَ فِيهِ وَقَوْلُهُ فَيُغْضِلُ بِرَبِّهِ الْجَدُّ أَيْ يَهْجُرُ
وَيُغْتَابُ وَأَصْلُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ مِنَ الْغَيْطَةِ وَهِيَ الْقِلَّةُ وَأَمَّا هَذِهِ فَيُغْضِلُ
مِثْلَ سِتْوَادٍ لَكِنَّهُ عَزَا لَأَيْتٍ يَدُلُّ عَلَى تَجَنُّبِ سَائِلِهَا وَإِلَّا لَمْ يَخْتَلَفَا
فَمِثْلُ هَذَا الْمَوْضِعِ جَسَدًا كَقَوْلِهِ تَرَكَ وَتَعَلَّقَ وَلَا الصَّامِرُ لِكُنْهَاتِهِ
لَا الشَّيْءُ لَا يَتَحَبَّبُ إِلَى فِي عَرُوضٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ الْمُنْقَارُ وَمَعَ هَذَا
فَقَدْ قَرَأَ أَبُو يُونُسَ بِنَ الْأَسَدِ فِيهِ تَعْلِيلًا وَهُوَ الصَّامِرُ بِمَعْنَى مُنْقَوِجَةٍ
وَقَرَأَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اسْتَرْ قَتْلَهُ وَهَذَا شَأْنٌ وَأَشَدُّ الْخَطَأِ

[illegible]

فما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث
 صحاح كثيرة في مقربين وقول ثابت بن عبد الله بن رباح
 جئنا الشيف معناه أما جعلك تحت تقول تحت من الشيف
 الشيف إذا كان لك البيت من حذو أو تحت وهو عند الناس
 وغيره في الحديث وكلام العرب شواهد كثيرة على هذا المعنى
 الكامل فلا تخفى أن تحت بها أريد في حديث ذكره عن عبد الله بن
 ابن جابر وكذلك أشد الأثر في ما قرئ به من حديثها
 تقول طين قيس وأرض الشيب فجعلها وقال تحت من ذهب
 لو كنت تحت من شيء لا تخفى سفي الغنى وهو تحت له القدر
 وقوله عليه السلام أسؤمت على قوم من هذا الم معناه أفتحت
 ذلك من عليهم حين سمعتم بالجلال من أجل ما هم إلى الله ورسوله
 وقوله فأغماه من جاء ذكر بعضهم أن هذا الم سميت من جاء
 بزجره بل عنه وذلك أن اليل يقال لها إذا جرت على الماء وقد روي
 جارا وهذا كقول الأصيل بغيره من الماء إذا كان لا يتم منوعا
 بالمد وغيره الأصيل يقولهم بغيره من أجل حاله والقصور
 يعلم أنها واجدا وقد حكى عن سراج فتح اليا مع النص
 وفي القصص أن باب طهية دفعه الله عليه وآله وجعلها
 صدقة كما مره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ففهمها من أبي وجعلها الصدقة التي
 من أبي وجعلها الصدقة التي
 وأبو صفية من ربه من أبي وجعلها الصدقة التي
 التي ففهمها من أبي وجعلها الصدقة التي
 ففهمها من أبي وجعلها الصدقة التي

ان يتركها كان عتوا في طاعة وهي ضمنية بآيات الاشارة من حرام وهو معروف
 عند أهل السبب فمن أجل ذلك السبب خصه بما لا من أجل السبب الذي ذكرناه
 فانه بعد ذلك انما قال لا النبي صلى الله عليه وسلم اجعلنا في الآخرة وفي المسند
 من حديث عائشة ان الله انزل الله برأيه تمام اليها أبو بكر فقتلوا عنها
 فقال له هلا كنت عذري فقال اني حملا تغلبت واني ارضى بقتلي فان
 قلت بما لا أعلم وكان نزول برأيه عائشة رضي الله عنها بعد قتلهم المديونة
 بسبع سنة من قتل النبي في قول بعض المفسرين وقول حماد بن عيسى رضي الله
 عنها وخصان زمان ما نزل من بعده ونصحه عمر بن الخطاب في يوم القواجل
 خصان بعد فتح القواجل في الأوصاف الموصوفة في الأوصاف منها كل يوم
 قصدوا يقولون الفحاحات مشاكسة خفة الغيرة الخفة المعنى أي المستقيمة
 الصفات خفيف على النفس وخصان من الخصن والخصن هو الأوصاف
 على التمثال من نظير من الله وقالت جارية من القرب ديمة
 يا أمنا انصن لك ليس في مستحق واجب
 جعلنا أختنا الزب في وجههم خصنا وأخرجوا الغراب
 الخصن الذي لا ينفك من خصيك الزب على الزكيب
 فذكر هذه الآيات
 أخرجه ابن عبد البر في شرح آيات الفضل والزكاة والنفال
 وتضمن في أحد وهي القليلة المرحمة وقوله ونصحه عمر بن الخطاب في يوم القواجل
 أي خصية البطن من يوم النذر أي غيبته وصرية العزلة مثله وهو
 عدم الصنيع وخلو الجوف وفي التفسير الحديث أخرجه ابن أبي عمير
 حيثما ضرب المثل في العزلة في العزلة بالخصن من الخصن بشر على العظم
 والشام لا يحيد عنه في عيشه وتكليف ما عليه من شغل وقال مينا في
 الميتة دجس بعد ذلك الغائب لا يتبع ما يتول فيه المختاب ثم هو
 في العجز كل كل يوم الميت دونه من يوم القواجل يريد العفا بم

الخافله فلو لم يشرع الشكر كما قال سبحانه ان الذين ينشرون الغفلة
 الموشاة جعلهم عفا فلاب لا الذي من بين من الشكر له يفتنهم به قط
 ولا خطر على قلوبهم فهم في غفلة غفلة وهذا اللفظ ما كان من الوصف
 بالغفاف وقوله عز وجل ان الله عز وجل انزل على الناس حكمهم الزب ما انفعهم الا في
 وعلا والزب أيضا قوة في الشيء وغلب فيه والستورة زينة رفيعة
 من الشرف ما خذوا ذلك اللفظ من مورثنا وقوله فان الذي قد قيل
 ليس باليه ابن الاصف فقال ما يليط ذلك بالقرآن في ما يلقن ومنه
 على اليد ليطاها الله انصق ما يبيع وليس يبيع وفي الكتاب الذي
 كتبت للقيظ وما كان من من ليس فيه وهو فاكه ليطاها مستر من
 وسيل جديده معشر الله وقوله في السيف
 فلا رعت نوحى إلى انا على نفسي ديمة على نفسي ديمة فذكر في الدار
 جنان لم يخلد في ذلك ولا خاص فيه وأنشد البيت الذي يروونه
 يا نحق لعدا انا جنات الذين قال الله على خلاف هذا الله
 لعدا انا عند الله ما كان الله رجمة اذ قالوا محجورا ومستحق
 وضمه انزل الله في الحجاب الا ذلك وقوله تعالى لا تقفوا به ليلكم ولا جات
 حاشية فخر انما تقفوا به ليلكم من المؤمنين وهو اشتراط الانسان بالكدب
 وأما إقامة الجهد عليهم فبغير الشهادة من فضل الناس فذكر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأذن الناس رجمة في الإيمان بزيادة القاذف على القاذف في
 شتم خير الناس فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقصر منها فاقتراف
 قاذف اليوم إحدى منات المؤمنين سورة عائشة رضي الله عنها فيسوقها
 فيها للمفخرة وقول أحداهما أيجلدنا من كذا بضميه يوم الشرب
 وكما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذين قد قوا أهله قبل نزول القرآن
 برأيه وأما بعد نزول القرآن سبها فبقتل قاذفها قتل عتوه بضم

عليه ولا يؤثف الله قد كذب الله وتعالى والشواثل الثابت
 للمؤمنين غير عايشة رضي الله عنهم لم يقتل ايضاً وبه كان يأخذ شيخنا
 رحمه الله وحجة يقول الله تبارك وتعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم
 الله في الدنيا والاخرة الآية واذا قد افترق النبي صلى الله عليه وسلم فقد سبوا
 من اعظم الاذى ان يقال عن الرجل قذمان واذا سب في مثل هذا
 فهو كافر مزاج وقد قال المعيرون في قول الله عز وجل فاحذروا ان يخطبكم
 في الساعة لهذا واليمان قد بلغت امرنا من قطعهم فلو كانت في ذلك
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى حسان جارية بمزيج صفوان
 ابن العطل له وهذه الجارية استنساها سير بن بنت شفقواحت مارية سيرة
 ابن علي بن ابي طالب وهي ام عبد الرحمن بن حسان الشاعر وكان عبد
 الرحمن يفتخر بالله ابن خاله ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى
 سير بن هذه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً قال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خللاً في قبر ابراهيم ابيه فاعطيه وقال الله تعالى
 من العبد اذا عمل عملاً اسئله

عنزوة الجندية

بالتحقيق وهو الاغريق عند اهل العربية قال الخطابي اهل الجندية
 يقولون الجندية بالتحديد والجندية كذلك واهل العربية يقولون
 بالتحقيق وقال الخطابي اهل العراق يسمونهم ذوات اليا في الجندية
 والجندية واهل الجندية يقولون وقال ابو جعفر الطحاوي سئل
 كل من يفتيه من اهل الجندية فلم يجبه فقال اهل الجندية بالتحقيق
فصل وذكر عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعتموه الى مكة
 ولم يذكروا فيه من اهل الجندية وفي الصحيح من رواية الرضا عن ابي الجند
 من في الجندية وهو خلاف ما يروى عن علي بن ابي طالب عن رسول الله

في تمام الغنوة ان يجزم بها من ذرية اهلك وهذا من قول علي رضي
 الله عنه متداول بين من من له من ذرية المقاتل فهو الذي يجزم من ذرية
 اهلك كما جزم اهل مكة من مكة في الحج وفيه الله شغل القدي وهو
 خلاف قول الشعبي واهل الكوفة في قولهم ان الله شغل منسوخ
 بنبيه عن المشرك ويقال لهم ان النبي عن المشرك كان اثر عزوة الجند
 فلا يكون التاج مستقماً على المنسوخ وفيه الله مؤدا بطريق الجند
 معناه كبر الحجاز والحجاز والحجاز وفيه الله بحث عينا له من حجازة
 الى مكة فدل على انه يجوز للرجل ان يتأخر وحده اقامت الحاجة الى
 ذلك او كان في ذلك صلاح للمسلمين في التجار في النسي ان عينه الذي
 ارسل جاءه بغيره الا شطاط والا شطاط اجتمع شطاط وهو السقام
 قال الرازي شطاط وميت فوفة بشطاط وخط الزمان ايضا حاشية
 وبعضهم يقول فيه الا شطاط بالقاء المعجزة واعني عنده ذلك بشرط
 ان يعمد في غيره الفاعل وهو الذي يسمي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بغيره ايام صوم وهو يدل على انه الى اخر الله بشعره ثم ان يقال
 اهل مكة علم النج وفيه الله عز وجل خرجت ومعهما القوة المطافيل
 القود جمع عليهم وهي القوة التي عتادوا بها يريد انهم خرجوا بدوات
 الا لبنان من الاول ليرزقوا بالانبا ولا يخرجوا حتى لا يجرؤوا تحتها
 سئل الله عليه وسلم واسماهم في منهم ولم يوافق الله عليه وان كان
 الولد هو الذين عوذوا بها لم يوافق الله عليه كما قالوا التجارة رابعة وان
 كانت مذبوحة فيها لا تدعى في معنى رابعة وراكية وذلك عيشة راضية
 تدعى في معنى راضية ومن عوذ هذا قوله والهدى معكوكا وان كان
 عاقل لا تدعى معكوكا في المعنى ففوق ذلك في الله الى ان ما هو وبه
 كما قالوا المسترا في سراق الله ما وقباسة تسمى اليد واليد

النودة والحشيش يقع على القليل والكثير بالنظر واحد الآخر انما
 الخلق طين من مينا والطين وحشيش يمتيز بعضهم بعضا فلذلك لا يفرق
 الحشيش من غيره بل هو الاصل فيكون حشيشا من غير حشيش الله
 صفا ان حشيشا تاليا للخلق والحق لا يظلم بمتيز بعضهم من بعض الا
 عند انهم فلذا اكبروا وخالصوا الناس وعرف الناس صورهم بعضهم بعض
 فصاروا كالرجال في القضاة قبل فيهم حينئذ انصفوا كل واحد حال
 قضاة لا يعترض على هذا الا ضاع بالحق لا يتم معيشة في القضاة
 فانه لو كان الحشيش انما هو اللين كالكلاء والطين والعقوب انما جمع الحشيش
 على الحق وحشيش ذلك فيه لا تفرق للطنس الذي هو فيه ويقرى هذا
 لقرى لوق من هذا اليه في الطين قول رجل من بني كعبه عيسى بن عبد العز
 وقد سألته عن من كمال بني كعبه احد فقال بوه وشحير كثير
 منهم كيف قال المول بوه وقد اصابني شحير كما قال جشيش
 وناث ففرقوا له حشيش واحد والطفلا في معنى الشحير ما داموا
 زعماء حتى يمتيزوا بالانتماء والصور عند الناس بهذا حشيش الملاحة
 ومساق الفصاحة فافترقا وانما قول عزوة جفت او بالاشامس
 الناس يميزوا خلقهم وكذلك لا خلاف في قوله في حديث المغيرة
 انما اعدل نلت منته في فيه من الغشوه ان النوال الحشيش جرم اذا
 امسك او لم يمسك ولا ينجس بالانتماء والنفائس لا عند ظهريته
 اليك وامسك منحت فلذلك هو العذر وهذا المعنى انما قد فرقت
 بعضها وسكان بعضها عزوة حشيش وعزوة وفيه انتماء على انتماء
 بخامة النبي صلى الله عليه وسلم اذ انتم وذلك دليل على صفة الخدمة لا
 للخدمة وما يترتب في ذلك من صفة الفارس وحديث اذا تم احدكم
 في الصلاة انما في الحجة في حديث السيرة تحمل الحصى بالتي هي

فصل في حشيش مصالحة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لقائهم وشروطهم اذا لا يبيد احد منهم من غير موافقة الله او رده عليهم
 وفي هذا الحديث مصالحة المشركين على غير ماله في خدمتهم وذلك جاز اذا كان
 بالمسلمين ضغف وقد تقدم مصالحتهم على ما لم يخطونه في عزوة الحشيش
 واختلف حال يجوز صلحتهم الى احسن من حشر بين فقال بعضهم يجوز ذلك
 اذا رآه ائمه لم يردوا وقالت طائفة لا يجوز وفيهم من احسن من عشر سنين
 ويحلفهم ان يحضر الصلح هو الاصل من قبل الله القضاة وقد ورد في الحديث
 يا عيسى بن مريم اني احببت اني احببت اني احببت في هذا المقتدر متحققه
 وبقيت الزيادة على الاصل وهو الحشيش وفيه الصلح على ان يرد المشرك
 الى دار الشكر وهذا حديث مشهور عندنا في حجة حديث مريم خلد
 حشيش حشيش النبي صلى الله عليه وسلم الى حشيش وفيهم من مشرك فاعتصموا
 به سجد فقتلهم خلد فودعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفت
 اليهم وقال لا يبر من قبل مشركين مشركين وقال فقام احد هو جابر
 وابن الحشيش اذ حشيش ودمه وفيه شح المشرك بالمرء على احد القويته
 مؤلف العشرة ما في حشيش انما يبيد سبل الا زوه فستج الله بعد ذلك سيرة
 النبال خالصة فقال عز من قائل فان حشيش من مشرك هذا على رواية
 عتيق بن خالد عن ابنه فانه قال في الحديث اذ ياتي به احد واحد
 يستحق الرجال في القضاة ولا حشيش انما لا مثل هذا حشيش فيهم
 لا فتح على ان بعض هذا ان لا يؤمن قد كان في الغيوم اذا غلبت الغمام في
 عصر النبي صلى الله عليه وسلم ولتقتديهم الغيوم ثم ورد الحشيش فلو
 شح وهو قول حشيش في روايت اخرى انما ياتي به رجل فهدى القضاة
 في هذا والقياس انما كانت طائفة انما اشجار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رد المسلمين اليهم من هذا الصلح بقوله عليه السلام لا تدعونني مرتين

خلة تدعو الى الشدة **فصل** وذكر خروج ابو جندل الى
المسلمين بمكة في قنود ابو جندل موافقا الى ابن شهاب واما
اخوه عبد الله بن شهاب فكان قد ضرب يوم بقريل المسلمين فخرج بهم
وعنه يروى والشافعية كلهم وقيل يوم اليمامة شهيدا واما ابو
جندل فاشهد مع ابيه بالشام في خلافة عمر رضي الله عنه وهو الذي
شرب الخمر مشاورة امواله بدارك وقيل لعمر على ان يمشوا وقلوا
الظالمات خراج فيما صنعوا الآية فجلده ابو عبيدة بامر عمر وجلده
ضاجته وهو جندل ثم اقام ابو جندل في شقوق الدنوب حتى قال
لقد هلكت فبلغ ذلك عمر فكتب اليه في ذلك الحظيفة
هو الذي حضر عليك مؤبده بسم الله الرحمن الرحيم ثم سئل الكتاب من امره
يعلم غافرا في ذنوبه وابل للثوب شديد عقاب الامة وكان عمر معه
شرا في الخطايا والى بواة زور فلما امر عمر ان يجلدوا قالوا دعنا نلقى
نعدوا فان قلنا فذاك ولا تخدعونا فقتل ابوا زور وجره الاخر
فصل قول عمر فلم نعمن بذيبة وبناتها فبيلة بن الاشاة
واخيه الهنزي وفي غير رواية ابن شهاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر
عن الله عنه اني عشت الله وشت انقصه وهو له صبر في الله في ابشر
فقال له شهاب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتا بانه يوصي بثل ما جاوره
بما شئى صلى الله عليه وسلم واخره فاجاب ثم قال له استمعت بعزير يا عمر
فلا تفرق الله على الحق قال عمر وما استمعت منذ اطلقت الى تلك
الشاعة وفي هذا الموضع قد يشكك في تحيد النظر في دليل الحق
فيذهب شعشعة قد روي عن ابن عباس انه قال عوفي في سلم سنة اجد
بني من انهم يروى عن ابيهم عليه السلام ولكن يجهلون قولي ولولا لابي
عنه هذا في هذا الكتاب لذكرنا انما في قول ابيهم صلى الله عليه وسلم

ليظن قولي وادعونا الشكفة العظمى في ذلك وعلينا ان نلبي ايماننا ضعفا
منه عرقا والشك الذي في شرة حمز وابن عباس ما يصح عنهم صاحب
ولما هو من باب الوشوشة التي فلا فيل عتيد اشهد بحضر ابن ابيس احمد
الذي في كتيبة الى الوشوشة في غير رواية ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم
استدفعه فخل على ام سلمة فذكر ما لقي من الشدة من جين امره ان يخلوا
وتجروا فلم يفعلوا المتابع من العتيد فقامت برسول الله اخرا لايهم فلا
تدخلهم حتى يخلوا في حجر فلما اذروا قد فعلت ذلك لم يخالفت
ففعول صلى الله عليه وسلم وفعل الناس وكل الذي يخلون رأس رسول الله صلى
الله عليه وسلم في ذلك اليوم جواسر بن مية المختلعة وهو الذي حارب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة يومئذ فعمروا جندل وادوا قتله
بحبيد عت الهم عتاه من عتاه في ترجمته فبدا راي على ان في شرة
يصر على القدر كما ذنب ابيهم بخصه صوبين وفيه اثم جملوا الموعظة في
غير الوجوب بقرينه وهي اثم وادعوا بخلهم ولم يخلوا ولم يخلص فلما
راوه قد فعلوا اقتعدوا وجوب الامور المشكوك وفيه اثم جملوا المشاورة
الاشارة وذكرا للفتي عن شهاب وزعموا انه هو جندل في امير المؤمنين خداسة
حدك قال ابو جعفر النعمان في شرح هذا الخبر **فصل** وذكر
ابن شهاب السعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والمجلفين لانا والمقصود
مروا واجدة فلم يكن العتيد في يومئذ من اهل جندل اذ رجلين اخذوا
عقار من عتاه في الاخرة ابو قتادة الا انصار كذا في كتاب في مسند
حديث ابن عبيد الحذرد رضي الله عنه وودع حديث ابن عبيد
والخلف في اثم فقتل عتيد بن سبين بخارية وقيل عتاه
فصل وذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتل اجد
انما هي في ذنوبه بغير حيز وفي صحيحه وقيل في مشعر حيز

قال ليس من الله عليه ثم انبسط يدركك فقال على ثم انبسط فقال على
 ما في نفسك رسول الله وانا ساعد الله فهو ايضا برز ملك سنة ثمان
 واهين واما ما به عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة وكانوا
 واربع مائة في اجدل الروايات عن طريق الفاء وحسن مائة في الرواية اخرى
 فلهذا في قولنا على الا يكونوا قالوا في مائة مائة مائة وقالوا
 ابن الاخوان باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ما به في
 الجديين صحيح من غصن مائة على الا يكونوا في هذا الموت وعضنه
 قال يا عبد الله الموت فصل وثنا في ابو جندل بن شهاب

ايام كونه مع ابن عمر بسيف البحر
 الله قرينك كذا في المشورة فداك اجل
 في غير حق امانه بالتيقن في الفتي الذي
 يا عبد الله من بعد الله من التواضع
 او جعل الله لهم لبحرنا والحق في ذلك بالجل
 فيسجدوا لله او يقتل الموت ولم يبق

عشرة خيرة
 خيرة بيت بايم رجل من العاين زلفا وهو خيرة في الامة فيقول
 وسندك قال في الزعيم وهو من حطوبنا انه في باي طيعة من مسان
 رجل من مؤدو لفضله ما خور من الوجه وهو ما قبله في اختلاف
 الطيب من الطير ودخولنا في الحق في الله صلى الله عليه وسلم في السلوة
 اشبهنا من هذا ان الله سبحانه عن كل لا يعرفنا الله او تعرفنا
 فكل عنة وامل الله عنة وهنوة قال الشاهد
 على هنوات طامنا مشايخ وفي الجدار ان الله قد لا ينال عنة او
 تشرنا فشرنا من هنواتك صغرة بالقاء ولوشعنا على عنة من

قال هنوات فقال هنواتا واما اراد عليه السلام ان يتقدمهم وادركهم
 شجرت الجبل لا ولا يكون الجبل الا شجرة او شجرة وقد هنوات اول من
 من جود الابل هو مضر بن نزار والاشجار شجر وان لم يكن قريبا
 وقد قيل لشر شجر واما في ان شجرة ابيات واما الرجز الذي هو شجر
 عدا من الاشجار في حق منصور ابن زبير او دهم في الاشجار في قول الشاعر
 يا مزي يا خير ابيك لا ردت ذرا الجبل والجمع من شارب مشهور الرجز
 انه ليس شجر انه قد جرح على سبب النبي صلى الله عليه وسلم وطاعه فيمن على
 بسبب الشجر صلى الله عليه وسلم وقد روي انه اشهد هذا الرجز انه قال
 ابن الاكبر في هذا الحديث وقال ايضا انما مشيدا واما مشيدا
 كل اثبت الا اضع ديت وفي ميل الله ما لعت وفي هذا الرجز
 من غير واية ابن الجحيم متوفة في الجبل وهو في قوله فداك
 ما يقيننا ونور ما اقربنا من الخطايا من فقت الاشر
 واقفيتهم وفي الشرب لا تقف ما ليس كد علم واما قوله ما يقيننا
 ان ما خلتنا مما احسننا او يكون معنا ما يقيننا من الذنوب فلم يقيننا
 التوبة من ذلك يقين وقوله فداك قد قيل في الخطايا للنبي صلى الله
 عليه وسلم في اخيه انما تقصينا في حيك وطاعنا لا يصور ان يقا
 تبارك وتعالى مثل هذا الكلام وذلك في معنى قوله فداك انك قد
 انقستنا واشعلونا وجدك ادم المبتدأ لظفره ذوره في السلام مع
 العلم واما ما يقيننا انما يقيننا من جود عليه السلام واقرت ما قيل
 فيه من ان قوله الى الصواب انما يقيننا من جودنا عن حجة وتقصير
 جوار ان خطايتنا من جودنا في حجة العدا ولا جودنا عليه السلام فداك
 من خطايتنا راجية والتقصير له وان كان من خطايتنا فداك فداك
 تركنا خطايتنا واستغفرت فداك من غير ما وصفت له اول كاجاوا به

الْقِسْمُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِ الْقِسْمِ إِذَا ارْتَادُوا تَجَنُّبًا وَأَسْتَغْنَوْا مَا لَا مَرَكُوزَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الْأَعْرَابِ مِنْ رِوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَعْفَرٍ الْقُفَيْيِّ وَأَيْبَمَ
إِنْ صَدَّقَ وَنَجَّاهُ الْقِسْمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِغَيْرِ امْتِنَانٍ وَتَعَدَّى لَيْسَ
بِرَجُلٍ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ وَتَلَاهُو تَجَنُّبٌ مِنْ قَوْلِ الْأَعْرَابِ وَالْمَتَجَنِّبُ مِنْهُ مُسْتَغْنٍ
وَلَفْظُ الْقِسْمِ فِي الْأَصْلِ وَمُسْتَعْدٌّ لِمَا يَعْظُمُ مَا تَنَسَّخَ وَالْفَقْهُ حَتَّى قِيلَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ
فَقَالَ الشَّاعِرُ

فلم يترك يدها تشق غشياً أمانةً فلو دأب على عهدنا لا أخوننا
لم يدركنا يومه بأن عهدنا والعصاة ضربت من الخيبت وقد ذهب أكثر شرايع
الحديث إلى البغى في قوله أمة وأبيهم في صدق قولنا نعم قوله عليه السلام
لا تخلعوا بأناكم بكم وهذا قول لا يصح لأنه ثبت أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يخلف قتل الشيخ بغير أمره وليس بمقوم مقامه وما انفرد
هذا من شيء صلى الله عليه وسلم ثم تأتينا ما فعل هذا فقط ولا كان له فضل
وقال قوم رأيتنا نحمل من جعفر الحقيقه وإنما هو أمة والله إن صدق
هذا الحديث منقول من القول واعتبروا على الأثرات القبول فيما جفوا
وقد خرج من مثل كتاب الزيادة قوله صلى الله عليه وسلم لم يزل سأل
أبي الصديق أفضل فقالوا لا يكاد يثبت أو قال لا يثبت بك وصحة
الحديث وخرج في كتاب التبر والصلة قوله صلى الله عليه وسلم لا يحب الله
بأن يؤذ أو قال أصيلة قالوا لا لا يثبت أو قال لا يثبت بك وصحة
الأثرات فلا دأب فدل هذه الأحاديث كما ترى أنك فلم يأت
المعجل من جعفر أو أمة أو أمة بشي أمره في قول يده وقد جمل عليه
فأبى رجل من علماء بلخ ولا عظماء يجهلونها وقيل هذا الله عتبه على شيء
الذين فقدوا ديارهم وقد خرجنا من مثل من الجفوا من راجع إلى داود
من كتابه الدنيا منصفه ما يدعى على أنه كان يذهب إلى قول من كان

بالفتح وأتى القسم بالآء كان جازياً والذي وعونه ليس من باب الخلف
 بالآء كما قدمنا ولا قال في الحديث والى ولله قال أي يد أو أي يمسك
 بالإضافة إلى ضمير الخطاب أو الغدير وهذا الشرح يخرج عن معنى الخلف
 أي معنى التحجب الذي ذكرناه وهو ما بين الحق حديثه عليهم السلام حين أشرف
 على خيبر وقال يا أيها الناس إن هذا من عظمائكم منزه عن هذا هو الصحيح في هذا
 الأمر منزه عن عظمائكم منزه إلى من منزه في أهل المدينة يخفى ألبا
 مضج قال البخاري في التاريخ، فخص من زوى السيرة يقول في هذا الاختار
 عن عظمائكم بل من منزه إلى علي والصواب ما قدمناه **فصل**
 في حديث أشرف حين استقبلته فقال اليوم دخلت مساجدهم ومكانهم
 المخابل جمع مغل وهو القبة العظيمة سميت بذلك لتصل الشمس فيها
 وهو كالمسح بضم بعض في الكثرة من القنوجنوه تصحح أولاً أمثالها
 الفضة وقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أقم الله أكبر خربت خيبر
 وبها ما جاء في القنوجنوه وقوله أشرف من استجار الزجر وقد ذكرنا
 في قولنا متبعاً وذلك أن المساجد والمساكن وهي من آل البيت
 والمقابر وما أضاف إلى حياض من حجوا إلى أشرفه فلذلك علم من
 البهجة التي أشرف عليها وفي غير رواية أخرى شمل قال حين ذكر استجار
 داراً أو ثوباً أو إلى دارهم مضجاً يسوقون إليه من الساقية
 مقول اليهود محذواً للجنس بين الجيش العظيم جيشاً لا بد من ساقية ومقبرة
 وجناحين ولقد كان أصل خبر الغيبة في الخبر من سنن الأئمة
 وقصص الجيش يسمى جيشاً في الجاهلية وقد ذكرنا الشاهد على ذلك
 فيما تقدم وقوله يتدأ الخضوع أي يأخذ الأذن فالأذن في
 وقوله عليهم السلام قال الجاهلية وفي حديث جابر أنه عليه
 السلام يلقى يوم خيبر عن غلجه الجاهلية وأرضه لهم في الجحيم

لدينية فاحذها منه واعطاه سبعة اذ لم ير من غيره اعطاه
 في حيا عوطا منها ويؤثر ايضا انه قال في حذرها عا اعرضا لها
 واما رضى بن الجديش فاما اخذها من حية فاما العثم واما عثم
 منها ليس على جهة البيع بل على جهة التفضل والهيبة والله اعلم خيرا
 بقصة اذ في الحديث في المستند الصحيح يقولون فيه انه اشترى حية من ربيعة
 وبعثها بيزيد فيه حية العثم فانه اعلم ان في كتابه وكان امر الصفي
 بن عليم الشلم اذا غزا في الجيش اخذ من الغنيمة قبل العثم راكبا
 وضرب له بستم مع المسلمين فاذ انعدوا بخرية مع الجيش ضرب له بستم
 وبمكة له صفي ذكره ابو داود واما الصفي فانه في الرواية يترأس
 بعد المسلمين في قولهم ثوب وحالها جملها القمها وقالوا كان
 حضورا النبي صلى الله عليه وآله وتولاه اعقبها وحمل عقيقا سداها
 نحو حية في التقل قاله حية من العلاء ومنه ما يرمي من القمها
 ما لا يخصصها بنسب حتى الله عليه وسلم او مفسوخا ومنه ما يرمي ملك
 بن نيس وجماعة سواه لم يروى في حية العثم في حية العثم وذكروا
 حديث جليل الصفي عن ابي ذر بن ثابت هو جليل بن عبد الله
 السبائي بن جازيل الاندلسي مع موت بن كثير وهو الذي اثنى جماعة
 من قسطنطينية واسر حامية فوطبة انها فيها ذكروا ونوم الخمار
 انه جليل بن علي والى اختلاف في اسم ابيه وذكروا انها على يد المير
 فقال جليل بن علي صفي من صفي الشام ومثله ابو الاسود
 الصفي في جليل بن عبد الله السبائي من صفي بن علي بن كلاب
 يروى عن علي بن ابي طالب في الرواية على الخمار عكسا ذكروا بغير
 الحبيب ويروى عن علي بن ابي طالب جليل بن ربيعة وجليل بن ربيعة
 وما عثر في ربيعة وفيه اذ توطا جليل من السبائي بن ربيعة وذكروا

با في الحديث وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث آخر انه
 نظر الى اسد فخرج من فريه فاما العثم صاحبها فقبل له فليم بها فقل
 لقد جئت ان العثم العثم فدخل معه في قفروا وذكروا حديث فانه لم يبق
 قوله لا يفسد في حذرها رزق غيره يعني الجبل من السبائي فان قيل فان ذلك
 تختلف في الجبل فانه لعل الملك والشايف في الجبل وقال لقيت الجبل
 قول النبي صلى الله عليه وسلم كيف يشغبهه وقذرها في منعه وفي بعض
فصل وما قيل بقتل ربيعة من جيب اليهودي مع علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه من غير رواية الكتاب قول علي بن ابي طالب
 انما الذي عثر في حيدرة ان ضرب بالسيف راس الكفرة
 اكلهم بالسيف بكل الشدة ان الجبلهم بالوفاء والشدة شجرة
 يفتن بها مكابيل عظام وفي قوله رحمه الله عثر في حيدرة فانه
 اقوال في حيدرة فاسم في كتاب اجدها في اسمها في الكتاب المستقيمة
 اسد والاسد هو الحيدرة الشاذ في اسمها فاطمة بنت ابي حبيب
 ولقد ثبت ان اسد غابا فسمته باسم اسد فقدم اسد فسمته اسد
 عليه السلام انه كان في حيدرة في حيدرة حيدرة في حيدرة الحيدرة الحيدرة
 مع عظم بطن وكذا كل علي رحمه الله ولا يكفل غصن النصوص
 جليل بن من جليل الذي كان يسمى فافعا وقيل فيه يا فافعا بالياء
 والواو مكنت له قديلا لحزوه في حيدرة بطن وذكروا
 والنفقة وشق بالية العثم في حيدرة فافعا كذلك فقيه البكر
 وذكروا ان جليل بن ابي حبيب وقال ابو الوليد انه هو وادى حلفه
 بالله والاول فحيت وقال البكر بن حلف باللقم والشدة البكر
 لحيد بن عاصم
 ان حلف حلف اذ يروى نواحي حلف العثم في حيدرة

بمنزل العثم من حيدرة
 في حيدرة

مستنفات تنفي صلاح المريد وذكروا قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يؤب جزيات خير منه جزيات الله يا أيها أيوب كتابت خير من
 آية قال المولى أبو القاسم فخير الله يا أيوب بهذه الدعوة حتى
 إن الزوم لخير من قسوة ويستشعرون به ويستحقون ذلك أنه غرامة
 يزيد من عقوبة سنة خمس فلكا لمعوا الشيطان فيه مات أبو أيوب
 هذه لك وأوصى بذلك في قربة موصية من مدينة الزوم فركب
 المشيكون مشوا به حتى إذا لم يجدوا سبيلا فماتوا سنة لثم الزوم
 عن شانهم فاجترأوا أنه خير من الشكاري الطحاة فقلت الزوم خير من
 ما أجهلك وأجترأ من أن أشك أن تشك فذكر فخره وعلته
 فأقسم لهم يريد ليس فعلوا ذلك لئلا يمتحل لبيته بأرض القوم
 ولتبيش قلوبهم فحينئذ حلفوا أنهم يدعيه يلحقون قربة ويجزئهم
 ما تشفقوا فمن ابن القوم من ملك ليل يغفل الزوم يستشعرون
 أن يؤب رحمة الله فيستقوا **فتم أموال خير وأراضها**
 أما قسم عليها فلا خلاف فيه وفي كل عظم خير القوم قد قدم
 أعزاة بركة وأما أراضها فقصتها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين من حضرها من أهل المدينة وأخبره الحسن بن علي بن فضال
 والسامع المشايخ وأن السيل قد عظم السلام في معنى له ولرسول
 معنى سمع الله منهم أن سول ولولا الفرج لما صمدت البعثة كذا سراجها
 وبها عجبها في قول بركة حاله ولا حول ولا قوة إلا بالله وقد يقبل
 ذلك في السيل والمشايخ وقالوا سول فقال في أول سورة قل لا اله
 إلا الله سول وقال آية التي ما أقام الله على رسوله فيها ولا حول
 ولا قوة سول وكل هذا الحصة وقاسي بقا آية وحرف من الشرا
 خاتمة من حشمتهم وقال أبو عبيدة بن جابر الأنصاري قسم رسول الله

139
 صلى الله عليه وسلم أوصى خير أن لا تأكلوا السلام والوصح والكسبة
 فذكرها لواء المشايخ وما يذكرون في هذا ما يؤيد أن فيهم خير
 وأرض العنوة وإن شاء قسمها أحدا يؤل الله تبارك وتعالى وأعلموا أنها
 عظم من شئ الآية فخير ما يجزئ العنوة وآية وقصدا كما فعل عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه أخذ أبو الله ما أقام الله على رسوله من أهل القوم
 إل قوله والذين جاءوا من بعدهم فلا تثنوا عليهم في ما عصى الله فمَنْ عصى الله
 فمن يلقى بعدهم فمَنْ آية القرآن فيها وحسب الأخصر فيهم فدل على
 أكثر أقبالا في الحكم كما أكثر في التسمية وكما خلف العقبة في هذه المشقة
 على أقوال منهم من يرضى قسم الأرض كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خير وهو قول الشافعي ومنهم من رآه وقفا على المشايخ ليقب ما لهم
 ومنهم من يقول بتفسير الآية في ذلك فذكر ذلك أكثر في أصحابه عند
 اقتراح البيهقي فقال أن الذي يرضى قسم فمَنْ فمَنْ من القاصي حين فخر
 بصر في قسمها فكتب عمرو بذلك إن عمر بن الخطاب فكتب إليه عمر
 أن دفعها ولا يقسمها حتى يحد منها جيل الجمل وقد شرحتنا هذه
 الكلمة في المنع قبل هذا بأخبار وكذلك استأمر عمر بن الخطاب
 الصها به في قسم أرض الشواذ حين اقتبعت فأنزل علي معاوية بن ربيعة
 أنه عنها أن يقبها ولا يقسمها وأرض الشواذ أو لها من تخوم المؤاجل
 مدافع الحدود إلى عبادة من الساميل عيسى بن ربيعة وفي العزم من جبال
 خلوا إلى القدر سبعة متصلة بالعنوة من أرض القوم كذلك
 قال أبو عبيد وكانت العرب تقول ولع النبوة نساء في الشواذ لا في
 أرض القاد سبعة فليس من البيرية داخل في شواذ آية حكاها
 الطبري في ذلك ما عثر على الشام وكذا ما جاء في هذا فمَنْ من القاصي
 أقبسها فقال لا معا ذلك فمَنْ منها لم يكن لها في بعد من المشايخ

هذا يختلف إلى النجاسة فقال وثمة وكذا قدم سليل من عبيد القامرين
 على عبادة الله وكان يصوم من ثلثي شهره كان عبداً له عبادة الله عبداً له عبادة الله
 جارية وأزوج في السرايا كلها عبيد من مئة بالامان ثم زوجه القنوق من
 قومها سعيدها إبراهيم فلا تشفقين به ولا تتركين خير ما يورثه وأشاك
 من شرم مني عشر أمرك عبادة الله وأنها قد عرفت عبادة الشيطان فان
 في عبادة الله الحجة وفي عبادة الشيطان العار والذل فقلت يا
 وأمنت ما خفت ولم أكن في بيننا وبينك كشف القمار وهو
 المنطقه فقل عبادة الله سليل من قومك من قومك ذلك فقلت به وقد كان
 في رأي الحشر من الامور فقلت من بعد من قل موافق جعل
 فحجة يزوج ابن رائي فاجبت به ان شاء الله قال من شعر عبد الله
 ابن جبر الله في سائر إلى كبره وقد روي عنه
 ان الله لا يقدر من عباده الا قول الله يا ايها الذين آمنوا
 فقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله يفتيكم له الزود
 فقلت له زود فذلك داخل من التوم في الشوق ومشتت غذا
 فقلت له زود فذلك شئت فاما لك الملك فليست فليست
 ولا فانيك قارعا من قوم اقرب من الخنزير امنت فوجد
 سميت بقرى الكتاب وهو من قومك الذي كفى منبهذا
 وقال عبادة بن علي بن عثمان سليل
 انما سليل والحيوات حجة فقلت له ما ذا يقول سليل
 فقال التي فيها على عصا صفة وفيها رجا مضطرب وقشوط
 فقلت له انما كنت ارجو ان لا تترجم في الصعود فليست
 وقد كان في الله باء امير انما انصرت في الامور سليل
 فلا ذهبت خوف التي تبعد ففقدت في الرجال سليل

فأنزع أبيض من عينه شدة إلى كاني دود المينال لقيط
 فاذهب ذاك الزمان وقال فليل انك رسول الله سليل
 رسول رسول الله راكب ناهج عليه من ذيل الجحار عبيط
 سكونت ودقت في المقاري حنة لها من على القوم وعبيط
 الجار نعمة سورة هاشمية فوارتها وسط الرجال عبيط
 فلا تجليني يا سليل نلتا جداراً من أوال القطر عبيط
 وسد كبريتة أرسل الله عليه وسلم إلى الملوك وقادنا نواصيا
 قيل لهم فيها هذا ان شاء الله وذكركم به ثم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن القلة من قبله من خبره وهذه الرواية اخرج من قول من قال ان
 ذلك في عز القليل من قال رواية الحديث فان ذلك دعا الخديجة ليعس
 يخالف بمرورهم فذول واما رواية ابن اسحق للحديث عن الزهري عن جبر
 ابن الحنظلي من رواية فهداروا سلكوا واكثر من اخبار الزهري ورواه
 سنة صدره من ان الحضر وقال فيه عن ابن مبرزة قال البزدي قال
 ابو داود قد رواه ايضا عن الزهري منسداً عن ابن يزيد ومعه من
 صهيوان العطار عن جبر عبيط وكذلك رواه الاوزاعي منسداً ايضا
 وذكر فيه من رواه العطار في رواية اخرى اقامت تلك القلة حين خرج
 من الزواجر ولم يذكره الا في سر رواة الحديث الا قليل
عشرة القصص ويقال ايضا عشرة القطار ويقال لها
 ايضا عشرة القصص وهذا الاسم اولى بالقول عدل الشهر المزمع بالشهر
 الحرام والقرينات قصاص وهذه الاية فيها تراث فهذا ادم اولى بها وعيش
 عمرة القصار التي رسول الله صلى الله عليه وآله قام في قريشاً عليها ولا يشه
 قص العشرة التي صدرت فيها فلم تلمح فك قصدت بصره عن البيت
 بل كانت عمرة تامة سبعة اجزاء من جبر حلتوا شعورهم بالجليل

اقبلنا اليها فاقبلنا في الجنة في معجزة في غير النبي صلى الله عليه وسلم
 وهي ربيع عشرة الجديبية وعشرة القضا وعشرة البعثة والعشرة
 التي قرنها مع حجج في حجة الوداع فها هي العشرة التي كان لها في تلك الحجة
 وكانت الحجة عشره عليهم السلام في شوال صدق روى عن عروة بن ربيعة وعائشة وأكثر
 الروايات أنها عشر كلهم في شوال فلهذا إلا التي قرنها مع حجج قد يكون
 في ربيع وعشرة معجزة عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قلنا وأن عروة
 قد رواها بعشرة القضا وأما حجج الله صلى الله عليه وسلم فقد رواها بعشرة
 أنه قد جمع ثلاث حجج ثلثين مكة وأحدة وهو ما لم يثبت وهي حجة
 أو ذاع ولا ينبغي أن يضاف اليه في الحقيقة إلا حجة الوداع والبقية
 مع الناس إذا كانت حجة قال روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 في مكة كل من قبلنا على أمر واحد أو استوفى عرفة كما تقدم في أول
 الكتاب فقد ذكرنا أنهم كانوا يلقون على حساب المشركين التسمية
 ويخرجون في كل سنة أجرة عشرة مائة وسدس مائة من عتق الرقاب
 من النبي صلى الله عليه وسلم الحج من المدينة حتى ثلاث مكة فتراهم وقد
 كان ذلك في الحج فلهذا ابن تيمونة روى في شرحه مكة في سبعين سنة
 أن بني المشركين يخرجون بطونهم عشرة فتراهم في كل سنة في كل
 من عتقهم وذلك في سنة الف سنة ثم حج في السنة الف سنة حجة
 البكة وروى المشركين في حجة سائر الجاهلية ولذلك قال في حجة الوداع
 إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض والعشرة
 واجبة في قول الله تعالى وهو قول غير واحد من علماء أهل السنة
 ليست بأربعة وأربعين سنة أو عشرين سنة أو ثمانين سنة والعشرة لله
 في ربيع لا يقطعها الحج وقال سائر أهل السنة والأخبار أن مكة
 لك أن يعمدوا في حجة الأندلس مؤرا وهو قول الجليلين وابن سيرين

ولجنود الفيلاء على العرب واجبة في ذلك وهو قول علي وابن عباس وعائشة
 والقاسم بن محمد قالوا يهتز الزجل من الطعام ما شاء وذكر قول عنده الله
 ابن ربيعة وهو أخذ بزمان ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خلوا من الفقار عن معبد وفيه يخن قتلناكم على تأويله كما قلنا سمع
 على بن زيد ويروى اليوم خربكم على تأويله بكون البلاء وهو جابر بن
 الصخر وهو خوة قول ابن عباس فلا يتوهم أن يثبت غير مستحجب ولا
 يهمل أن يكون جابر في الخبر إذا اتصل بغير الحج فذكره عن ابن عمر أنه
 كان يقرأ أيا منكم ويصبركم وهذا بيان أن من هنا نعتا روى
 سمعنا قال ابن مشام قال لعلنا يوم صيف وهو اليوم الذي نزل فيه عتار
 قتله أبو القحافة بن الفزارة وابن عباس في حجة الوداع **فصل**
 وذكر ترويح رسول الله صلى الله عليه وسلم من عتق الرقاب بنت البراء الهذلي
 وأما هذيل بنت عوف فكانت بينه وبين أخيه فنهى فيه أن يخرج يذهب
 إلى غير أهله قال النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الثالث أخرج عتار
 وقد خلد إذا أتيتم في بيوتكم في مكة ويضع قدمه طعاما فقال
 جوبطيد أخرج عتار فاجعله يذهب فاعلمك فقال تغديا عتار يضر
 إليه أكرهتك وأكرهت إليك هي ذنوبنا شعبة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأخرج قوله لهم بشرهم وإلني بما سرف وبشره كانت
 وفاء الله رضي الله عنهم حين ماتت وذلك سنة ثلاث وسبعين وقيل سنة
 وسبعين صلى الله عليه وسلم وبشرهم بغيره في الحج وعشرا من ابن الحنفية
 وأما ابن عباس وأما ابن عباس في حجة الوداع فلهذا في حجة الوداع
 وذلك أن الخطاب جاءها وهي على غير ما قلنا لا بغير وما عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأختلف الناس في ترويحها إذا كان
 فخرنا ثم جلالة فروع ابن عباس أنه ترويحها بغيرنا واجبة به أهل

البغداد والشمس والموتة المواتة المواتة المواتة المواتة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلاته أعوذ بالله من الشيطان
 الرجيم من قنطرة ومخجدة ونقشبة ونقشبة ونقشبة ونقشبة فقال نقشة الشغرة
 ونقشة الحجرة ونقشة الموتة ذكر في هذه الرواية قول عبد الله بن رواحة
 حين دخل قول الله تبارك وتعالى في منكم إذا أرادها وذكر اغتدا منه
 لها وقول لا أدركك فقد تغدوا الورود وقول تكلم العلماء فيها
 ما قول منها أن الخطبة مشوجهة إلى الكفار على الخصوص والجميع فليلا
 هذه المقابلة بقول ابن عباس وابن عمر لا وأرادها وقالت طائفة الورود
 ضاحكة هو الأشراف عليها ومعانيها وجهك عن القرب وردت
 الماء فله أشرب وقال طائفة الورود ضاحكة هو المشهور على
 الصراط لا أنه على من جهنم أعادنا الله منها وروى الله تبارك وتعالى
 يخضع الأولين والآخرين فيها ما بين مناد خذلن فقال بك ودعي أصحابي
 وقالت طائفة الورود أن يا حنظلة أتعبد بحظ منها وقد يكون ذلك
 الدنيا بالمحبات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النبي كبر من جهنم
 وهي خط كل من من النار وذكر شاعر عبد الله بن رواحة
 نزع من الحبش لها النجوم تنزعني عن بعض النجوم
 جمع عظم وفيه من العنار لها بر من السوم خفيظ الخفيظ من المرأة
 البرسم أيضا لعطف الناس وأخلاقهم ويقال لهم برسمان في سوان
 الخفيظان وفيه أقامت النبي على الخفيظ قال الشاعر أبو بكر مغان
 هم الميم وجدته لا ضللتني وأحسنت عيني القام من رحم الله حين
 السماء معان عني الميم وهو أعم قوامه وذكره البصري في بعض الميسم
 وقال هو أعم من جبل والمعان أيضا حيث جيل الجبل والبركان

البغداد في نحو من كتاب الميزان وخالفهم أهل الجاهل واجتهدوا بينهم
 عليهم السلام عن شيخ الميزان أو شيخ داذ بغضهم فيه أو تخطب من
 رواية ملك وعلموا حديث ابن عباس حديث يزيد بن الأصم أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو جلال وخروج الدار قطبتي
 واليزميد أيضا من طريق رابع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة
 وهو جلال وروى الدارقطني من طريق ضعيف عن أبي هريرة أنه تزوجها
 وهو مخيم كرواية ابن عباس وفي مسند أبي هريرة من حديث مشهور عن
 حديثه قالت تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخيم واجتهد
 وهو مخيم فإن ما ذكر في هذا الحديث ميمونة فتكلمها أراذلت
 وهو حديث غريب وخروج الخبر حديث ابن عباس ولم يقله من
 ولا عيشة وروى عن جيل بن سفيان أنه قال قال علي بن عباس
 قال وهو ما تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم إلا وهو جلال ومما
 أجمعوا على ابن عباس أنه تزوجها مخيما ولم يقله من أحد من
 أصحابه غير ذلك استغربت استغرابا شديدا ما رواه الدارقطني
 في السنين من طريق ابن الأثير في شرحه عن طريق الوفاق عن
 عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو
 جلال فهذا الرواية عند موافقة لرواية غيره ففقت عليها فاتها
 غريبة عن ابن عباس وقد علم من شيوخنا رحمهم الله من سألوا
 ابن عباس تزوجها مخيما أي من استغراب الجاهل وفي التلخيص الجاهل وذلك أن
 عباس رضي الله عنه رجل عربي نجه فتكلم بكلام الغريب ولم يسود
 الذي خروا باله وقد قال الشاعر
 فتلقوا ابن عباس الخليفة مجزنا ودعا فله أم مثله مخدرة
 وذلك أن قتله فلاسة أيام التشرع بالله أعلم أن ذلك ابن عباس لم لا

عروة مؤنثة وهي ميمونة الزاوية مؤنثة مؤنثة مؤنثة مؤنثة
 البغداد والشمس والموتة المواتة المواتة المواتة المواتة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلاته أعوذ بالله من الشيطان
 الرجيم من قنطرة ومخجدة ونقشبة ونقشبة ونقشبة ونقشبة فقال نقشة الشغرة
 ونقشة الحجرة ونقشة الموتة ذكر في هذه الرواية قول عبد الله بن رواحة
 حين دخل قول الله تبارك وتعالى في منكم إذا أرادها وذكر اغتدا منه
 لها وقول لا أدركك فقد تغدوا الورود وقول تكلم العلماء فيها
 ما قول منها أن الخطبة مشوجهة إلى الكفار على الخصوص والجميع فليلا
 هذه المقابلة بقول ابن عباس وابن عمر لا وأرادها وقالت طائفة الورود
 ضاحكة هو الأشراف عليها ومعانيها وجهك عن القرب وردت
 الماء فله أشرب وقال طائفة الورود ضاحكة هو المشهور على
 الصراط لا أنه على من جهنم أعادنا الله منها وروى الله تبارك وتعالى
 يخضع الأولين والآخرين فيها ما بين مناد خذلن فقال بك ودعي أصحابي
 وقالت طائفة الورود أن يا حنظلة أتعبد بحظ منها وقد يكون ذلك
 الدنيا بالمحبات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النبي كبر من جهنم
 وهي خط كل من من النار وذكر شاعر عبد الله بن رواحة
 نزع من الحبش لها النجوم تنزعني عن بعض النجوم
 جمع عظم وفيه من العنار لها بر من السوم خفيظ الخفيظ من المرأة
 البرسم أيضا لعطف الناس وأخلاقهم ويقال لهم برسمان في سوان
 الخفيظان وفيه أقامت النبي على الخفيظ قال الشاعر أبو بكر مغان
 هم الميم وجدته لا ضللتني وأحسنت عيني القام من رحم الله حين
 السماء معان عني الميم وهو أعم قوامه وذكره البصري في بعض الميسم
 وقال هو أعم من جبل والمعان أيضا حيث جيل الجبل والبركان

وعند الله من راحته في حقه من ذنوبه فأتى ربنا وعبد الله وسما
أعنا فلما صدقوا ورأيت جعفر أمشيته فقبل لي أتمما حين غشيتهما الموت
عز صا بوجوههما ومضى جعفر فلم يفر من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ظاهره حين جاءني جعفر يقول وأخذه فقال علي مثل جعفر فلتب
التي في ذلك أبو هريرة يقول ما أخذني العمل ولا ربح المصدا بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر وقال عبد الله بن جعفر
كنت إذا سألت خيلا حاجته تمنعني أن أشر عليه جعفر بن جعفر بن جعفر
وما ينبغي أن توفي عليه في معنى الجاهل في القمما أيضا كما ينبغي أن
الوهم على مثل جناح في الهواء ورشده في الصورة إلا دميلا أشرقت
الصوراء فلما وفي قوله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق آدم على صورة
تشرقت لها عظم وجا شئ من التشبيه والتمثيل ولكن لم يبارك عن صفته
مستحبة وقوة راحته في الأخصب جعفر كما أعطيتهم الملائكة
وقد قال الله تعالى قال موسى لعلته استسلم أصرم يدرك إل جناحك فحتر
من العضم بالجناح تو غدا وليس في حيز فكتبت من أشر القوة
سلي الصبر مع الملائكة أخلق له إذا أشر صف الجناح مع قال صورة
لادمية وتم الجوارح البشرية وقد قال أهل العلم في الخجعة الملائكة
يشتت كما يتوهم من الخجعة الصغر وبسببها صفات ملكية لا تهم إلا
بالقدسية والخجعة بقوله تعالى أوّل الخجعة مشي وثلاث ورثة فكيف
تكون الخجعة الصغر في هذا ولم يتركها لئلا تكون الخجعة ردة الرعدة
تلكيف بسبب ما به جناح كما جاز صف جعفر عليه السلام فدل على أنها
صفات تشبه لقيتها لغيره ولا ذكر أيضا في ما يما جعفر في
سببنا الذين بنا ولا يبدنا إنما إعمال المشرق في قفيتها وكل أمر قريش
من معاينة ذلك فاما أن يكون من الذين تنزل عليهم الملائكة إلا حله فوا

ولا يجوزوا أو يشهدوا بالجنة التي كنتم توعدون وأما أن يكون من الذين يقول
لهم الملائكة وهم باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم يوم تجوزون على رب
العرش وأما عبد الله بن راحته فقد ذكر ابن عجل ما ذكر من فضائله
وذكر قوله النبي صلى الله عليه وسلم فثبت الله ما أتاكم من جنته
موسى ونصره كما نزل نصره وروى غيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له قل شغلنا أنفسنا فقلنا وأما أن يكون منك فدل من غير رويته
أن يقره شئت فيك الخبير أجمعه فانيات حتى انتهى في قوله
فثبت الله ما أتاكم من جنته فقال لا النبي صلى الله عليه وسلم
وأنت فثبتك الله يا ابن راحته وأما زيد فقد قدم التعريف به
والمجمل من فضائله في الجاهل المبعث وحشيتك بذكر الله له ما عده
لغيره من ذكر أحد من الصحابة ما عده سواء وقد بينا النظم في
ذلك في كتاب التعريف والأعلام فليشكر هناك **فصل**
وذكر رجوع أهل بؤنة وما لقوا من الله من إلقاءهم في قراون
فروثهم في جبل القرو في غيبه رويته من أشرق أنهم قالوا المني من الله
صبيته ولم يخش أن يروا من رسول الله فقال لي أتم العصارون في العوار
قال لهم أنا فثبتهم بريد أشر من فتر من غير أن فية من علم فدا جرح
عليه وإنا جاز الوعيد فمن فزع من الله ولا يخش من الله أن علم الخجعة
إلى جوارحه بسوا منفعيل فله فاشكر منفعيل من الجوز والو
كان وركه منفعيل كما يخش من الله من لقي في منفعيل وروى
أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين بلغه قتل زيد بن مسعود
وأخيه في فخر أيام القناد شيعة من صلا جعفر ولا يفتنا فانا فتم
خليل فتم من ذلك من أشر فدا شاة خالد بن الوليد بالثمن يوم
موتنا والمخاطبة المما جرة وهي منفعيل من الخجعة لامة كخيل

على المتكلمين لقلة عددهم فقد قيل في القعدة مائة ألف من الروم وخمسين
 ألفا من العرب وعلم من الخيول والسلاح ما ليس مع المتكلمين وقول
 ابن الجوزي كان القعدة مائة ألف وخمسين ألفا وقد قيل في المتكلمين مائة
 عدهم في ذلك اليوم ثلاثة آلاف ومن واهجاء بالجد والمقدمة فهو سن
 الحشر وهي الحاجة وفي رواية قدام بن الطيبة عن ابن قتيبة في القعدة
 أنه قيل عن قوله حاشي بهم فقلل مغناه أخبارهم وشغل قطبته
 ابن قتيبة يدل على أنه قد كان في صفه ومعه للقوة
 شقنا بشا بن عبد الله عداة روقين شوق النعمان وفي هذا
 السيرة قيل يمشا منهم وهو ملك بن إلفه وقد اختلف في ذلك
 وعمر بن الخطاب قد كان في شارب فخذ خلة الزينة حتى فوجئته من المتكلمين
 فاحتجرت أنه قد كان في صفه وفي الرواية الأولى حين قيل لهم يا فراء
 ديل على أنه قد كان في الحماجرة وتوكل للفتا حتى قالوا أياها الزينة
 فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم فانه اعد **فصل** وذكر
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يصف في حفر طعام فأنام قد
 شغلهم فلهذا فيه وهذا أصل في طعام العشرة والتبعية العرب
 فوصفته كما شفي طعام العشر الزينة وطعام القدم من الشرف النبوة
 وطعام البناء والوسيرة وكان الطعام الذي صنع لآل جعفر في ذات
 الزينة في حديث طويل عن عبد الله بن جعفر قال فعدت
 مؤلفا أبي صل الله عليه وسلم إلى شعير فطعمته في أدمه برب
 وجعلت عيشة لئلا قال عبد الله فأكنته منه وجعلت من سوا
 على الله عيشة ولم يزل خول في بيته ثلثة أيام وذكر قول الحسن
 بن جعفر أنا وبنو ليلى بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
 الشتر بن جعفر بن جعفر وفيه أيضا عيشة وأبغى تقارب فن قد

عشر قال عشرين باليه ومن قال حشر قال في الروم عشرين وأختر
 مثل جوق الجوق وقوله في هذا الشجر
 بماليل منهم جعفر وابن أبي عمير ومهم أحمد المحمدي
 ابنه ليلى جعفر بن جعفر وهو الوضي النجدة مع طوب وقوله منهم أحمد
 المحمدي قد علمه بعض النسخ قال أحمد المحمدي أنهم وليس فيه
 وهم ليست في نسخة تغريب وإنما هو شريف لهم جنة كان منسوبة
 وإنما ظهر العيشة في قول ابن أبي
 حنيفة ديدنيك من أهل من قول من منسوبة ديدنيك
 راجحة أو صاف إليه فقد منسوبة له ما صيب على أحمد
 شقة عايدة على كورها وتوم جبار ابن جبار وصاحبه
 أشرف من جبار وأشرف العاضب على أشرف جنة من جبار
 وعنده إلى من أهل الزينة فلم يقبل عذرا ووجدت في رسالة المنهال
 ابن ميمون بن المنزلة قال قال علي بن أبي نصر وهو من رواة أبي
 نواس قال لما عمل أبو نواس أياها المنسوبة عن عذرة المنسوبة
 فلهذا قوله كيف لا يذنيك من أهل من قول من منسوبة
 وقول الله صلى الله عليه وسلم منسوبة غير مؤذنه إذا كان حق رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن يصف إليه ولا يظن أن أحد نقلت له أنزمت حبيب
 هذا البيت قال ما عبيد إذا جاهل كلام قريب إنما أردت أن سوا
 الله صلى الله عليه وسلم من القليل الذي هو المنسوبة منه أما حفت قول حفيد
 ابن أبي شاعر في البحر شوم
 وما زال في ذلك من أن عداة حرة شوم وحفرو
 ما بين منهم جعفر وابن أبي عمير ومهم أحمد المحمدي
 وقوله في قول ما زكي عداة المنسوبة من منسوبة العرب والخصومة

ومنون ذلك الشيء اذا ضيقته وفي قصته في الزمعة قال سفت علامه
 يقول لعنه قد اذنتهم هذه ذوقه حتى علموها كليم له الا حبل
 تنجيه يعني حنقه فيها فنجيه حتى افقنا اني حركته حتى وسعها
 وانكسر المظلم والاعشى الضيف البصر وحفره منجسته اني معطاة فان شاعر
 فذلك قد عظميت ارجاء ملوكة فحسبها لا يستلب من ثرائها
 وتوكلت القلعة ولم تدعوني لحبب اليها علوا ولا اعدائها
 تشده ابنه فحسب في خير لارادة من خلدته ودعوتو شعتر
 كعب وديم حكا وكف اليباب الحفل الطيبات جت كلبا يده
 دعه سير من خز في المردة فلذا كان غير محجج وكف منه المله
 واليباب ايضا جت كلبه وهي شقة مستقيمة وتوكلت كل سورة الاخر
 الحنين بالخاء المتوكله حين يحكا فلذا كان بالحكم المتكلمة فليته مع
 بقا له دمعه وقوله في حقه من الغمام المسبل يور قواض
 قال انما استغفرت العرب ليقول احييها تحسب انهم فاجبا جونا
 وقامتها طلب شدة في السواد وقام قدامه من ثابت في الدابة فهد
 تحت يشقته غمام الشهام بنوثة وليس معه وصديقه قول فخير
 على مضغيات الجبل خو ذار دية عظم اني جيت كل عيها
 نقول جيت كل عيها بالان انما يشق بجماعة وانما شدة كذا
 وقيل فليور اشتر حليم لهم لا يشق رجمة ومنه فاحذاب
 وقوله فداها فليس فليس فيه وهو الفحل كماله الاخر وهو طيغ
 معي حال فضا حله كذا كذا انما مررت فيه المدام فليس وقوله
 لتغير انما لغير لغيره والشمس قد حشيت وكذا قال
 فو جيت في ارجاء حتى انقروا من كذا من انما عليه ولم نجعله
 ثم انما جعله من فداه ان تغير بالمران لغيره جليل ولان كان

اراد لتغير منته فغنى الكلام ومفتراه حتى ايضا من المفهوم منه تعظيم
 الحزن والمصاب واذا اقم مفتر شاعرة كلامه والمفتر في الشق فليس
 كذب الا ترون اني قوله بيت الشاة انما اوجههم فلا يصف عساة عن عاقبه
 مرادهم المبالغة في شدة اذبه واهل فتكلامه كل حتى صلى الله عليهم ولا
 وسد كذا قالوا مثل قول الشاعر
 اذا ما غضبا غصبا مضربا عشتا حجاب الشمس ان قطر دما
 قال انما اردت نعلناة فله عيها شدة ضرب الشال بقل حجاب
 الشق وقهر مقصده فله كذا عذبه ولما العذب ان يقول نعلناة وعذبه لم
 يغفوا اذ قتلنا وعذبه يقتلوا ودعوت ابيات حسان في غصن انما
 تقصين جوتوا له واذا به انما عذبه اذن بيت اخر فحق صدق قال البيت
 اخر واقبلها وتلايه انما عذبه فحشا وهذا بيتي القصير ودعوت
 في قلب نقد الشعر انما عيبت عند شعروا والغنى انما عذبه وقدر
 بيت يوقف عليه فيوه الدم في مثل قوله واذا به وكذا واقبلها
 وقد عيبت بغيره على الجبل السعد واسمه كعب كلب قاله وسكان
 الغنى شعرت به وشدة مدته بخبره
 وأبوت بذكر كذا بيتهم حصى والى اخوان ربيعة بن قيس
 وصل الكلام بقوله وأبي واذا ركه بغير أو سغله فقل له الزرقا
 فداها انما قصص من الحفل وعليت ابي الزرقا ولذا كان هذا
 معبدا وسط بيت فاجز انما عذبه اخر البيت اذا كان مع كذا وكذا
 يشدق ذلك الزهر انما با بيت الشان فليس من عذبه فحسب على عذبه
 وقوله في الاخر من عذبه وتوا حسان حين جوده مع جيل المشكور
 الشان فليل ولا حسان فداها فحسب من عذبه فحسب من عذبه فحسب
 فداها بيت عليه ونزوت الشان اذا استغفرت واسمه قول عمر رضي الله عنه

قلب الهرة التي هي ذاك الزوايا ليل تفتح فتعرف كتاب الله أو ربما
 فلتجسها وفيه ذكر عيسى ووقع في حجر رباب الكتاب عيسى
 بالباء المنقوطة بواحدة من شغل فيه أجزت بغيرها من
 به سترية وهو كناية عن ضرب من الخدر يفتح وصفه وذكره يات
 حمز ورسام وفيها قد ختم ولذا وكذا والذاريه عن عيسى
 اللهم من خذنا عنك وحشك فقل الله فاعلمه بفت ععد الخرافة والولد
 نفع الوليد وقوله مثا شئت هو من السليم لا تم لم يكونوا أموا جند
 غير أنه قال رضاء وسجدا فقل على الله كل منهم من صلى لله فقل الله علم
 وذكر فيه الويس وهو اسم ماء معروف في بلاد خراسان والويس في اللغة
 الورود لا يصح فذلك لا يصح في فتحه على هذا الله تعالى
 وأما الورود الآخر فهو الخوض ويقال للورود حلقه حلق الله أبو
 جيفة وكان أمية الخوض من الخجة وهي خنزة في الغنم يقال منه
 رجل أحمج وذكره في عن رسول الله عنه وأما لولا أجزا إلا السدر
 قال التكميم وهو كلف مفهوما المعنى وقد تقدم أن مثل هذا ليس بحدب
 فإن كان الذكر يقال به وكذلك قول شعور صلى الله عنه من جرش المقلد
 والله يعرفهم وتوكله فتنك عن الخوض هو من هذا القيل بعد خذنا
 والله يعرفهم كلامه فلهذا ذكره قول فاعلمه والله يات به
 الخبير من الناس وقد ذكره أبو عبيد هذا المصنف على أن أجزا أمية
 الضي والبرية من أجزا جوار الضي أمية أجزا إذا عقل الضي وكان
 فلهذا ذكره قوله ولا يخبر أحدا رسول الله صلى الله عنه وقد
 قال عليه السلام يخبر على المشي في ناهي فغني هذا الله أعلم أن الذي
 أمية كما العبد وخو يجوز جوار أمية فلهذا مثل تخير واحدة من
 الله أو فخر أسير وأما تخير على ذلك فلهذا ذكره في التكميم

غزوهم وجزيتهم فلهذا ذكره في التكميم ولا على إمام وهذا هو الذي أذنت
 فاعلمه رضي الله عنه والله أعلم وأما جوار المصنفة وأما جوار المصنفة
 جماعة العلماء ولا يجوز أن يكونوا جوار فلهذا ذكره في التكميم
 بأسطره إمام وقد قال عليه السلام لا يم هذا في أجزا من الجزب يات
 هاني ورسام عن قولها عن عمرو بن العاصي وظهر من الوليد وأما جوار
 العبد جوار أمية أي جيفة وقول النبي صلى الله عليه وآله يخبر على
 المسلمين أن لا يذله يدخل فيه العبد والمصنفة **فصل** وذكر كتاب
 حاطب أبي قريش وهو كاصب من أبي بلعنة مولى عبد الله بن جندب
 زهير بن عبد بن عبد العز والبلعنة في اللغة التظرف قال أبو جندب
 وأما أبي بلعنة عمرو وهو كاصب في بلاد كروا ومن ذريته زياد بن عبد الله
 الأندلسي الذي روى المصنف عن مالك وهو زياد شطرنج وكان في
 طلبه وكله شطرنج في ذرية أبيه ففرق به رحمه الله وقد قيل أن
 كان الكتاب أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد توجهت إلى أبي جندب
 يسير كاشيلا وأنتم بالله لو كان إليكم وخذ الله نصرة الله عليكم
 فلهذا منج الله ما وعد في التفسير أن الله تعالى الكتاب الذي
 حاطب إلى محمد قد نكر فاما بكم ولما إلى غيركم فلهذا المصنف
 وذكر أن علم من طالب رضي الله عنه والرجل جوار المصنف أو كروا
 برؤيته خارج بغا بن شعوط بن حاتم هشيم يروي به جوار الجوار
 وهو ما جف من تخفيف هشيم وكذلك يروي عن جندب من جندب
 بن السبي والمغيرة بن الوليد يروي به جوار في المصنف
 تخفيف كثير وهو من ذرية بنت مشقوع عبد الله على أن جندب يروي
 ذكر عن أبي عوانة أيضا أنه قال فيها روضة جوار كما قيل في هشيم بالله
 في هذا خبر من أبي السفياني في الحديث قالت دخل أبو بكر وأما

حين سمع قول سعيد استعطف فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على قريش وهو من أجود شعراء
 يا بني اهل البكة لعلنا نرى قريش في لاث حين طرد
 حين طاف بهم سعد الاثر وعادهم لاه السماء
 والتفت خلفنا البلاء على قوم ونودوا بالضم الكفا
 اسعد الرب قريش الله بآكل الحبوب والفضة
 خزرجي لو يستعطف من الغنم زمانا بغير واسطة
 وليس الخمر البواكير ولا حمة البواكير اقل سوا
 تشقون البطاح قريش ففقه اقام في كلب امة
 جعلني الله من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم الزانية حتى بدت عبادة
 دحضوا والله اعلم وسد في هذا النظر انواء وانكر ما روي في بعض
 شبه سعد وقال لا مذهب لعل فيها الغيبة ما قيل العكبر لا تما يثبت
 بصفة كما يشقوا قال رابعا مفسومة كما تشقوا في ثوبه فقل عن وجه
 دونه ابو عبيد القاسم فانه قال من هذا نقول انهم شدة قتل من عويث
 الشق اذا نوبت شربه وهذا جسر جدا لا سيما وقد سجد هذا في شعر
 بديعة ويزه والافح في معناها ان القوا من عووة والقوة هي الذرة
 فساكنتم لعمركم بكون لا تما دبراد سيد من الزور **فصل**
 وذكروا حنيفة بن خنيد وقول ابن هشام حنيفة بن خنيد بن خنيد
 عن ابن ابي عمير انه حنيفة بن خنيد الملقب بالثقف اشترى من الفرس
 المولود والحنيفة بن خنيد بن خنيد الملقب بالثقف والابن والابن الملقب
 وكذلك في حاشية ابن ابي عمير ان الصواب في حنيفة وابوه الملقب
 هو الا شعر بن حنيفة وقد رجعنا شبه عند ذكر اسم مغيرة
 انه وهو بن حنيفة الملقب واما ذكر شعر بالسين الملقب فهو الا شعر

ابن ابي عمير
 حنيفة بن خنيد
 حنيفة بن خنيد
 حنيفة بن خنيد

الحنيفة بن خنيد الملقب بالثقف
 تلاوة من قومه لسعد بن مالك بن اناهم اشعر عليهم والثقف
 يعني ثعلب بن ابي ذر وهو من اجود شعراء
 بن فهد اشعر بن اناهم صقرا الى شجرة الحنوك وقيل الى ارض مغنى
 قول امرئ القيس كبحر مفاطة البياض بضمه وقول الاثقف
 جسر الخند واما شعر الكشيبة كما نراه وقوله من قبل جسر
 بكسر الهاء وكذلك النضرة اليثف ثاقب وان صخر هذا على مذعب
 الغريب الوقت على ما وسطه سائر قائل منهم من ثقل بوجهه
 لغنى وال عين الغنى الوقت وذلك ان كان الوهم موزونا او موزونا
 به فيكون ذلك في الثقف واما مستقصاة الجور وذكر جسر حنيس
 وقول سائر انه لما اذا تعد السيلاج في ثبات الالف وجوز جدها
 من اجل تركيب قاعها واخرى في اذا كانت استعبدت مجزوة
 تحذف منه الالف كما لم يبق في الالف الا ليل على الالف جعلت
 في ما الحما واذا اتم القفا والاشات الالف مع حرف اخر فيقولون
 لما اذا فعلت بما اذا جيت وهو معنى قول يتوهم وقوله
 وفارس بن ابي نهر اسد بكسر السين في الرواية بغير الحاء من قبل
 الشيف ومن اراد المصدر في وقوله وابو يزيد قائل الملوقة
 بغير المشواة اما انما والافح في مثل هذا بنوهم مثل متفعل وفعلا
 ميانم وقال ابن ابي عمير عن ابي ذر الملقب بالثقف الا شطوط
 وهو تغير غيبة وهو اوجه من تفسير الاول لانه تفسير اول الخبر
 فعلى قول ابن ابي عمير هذا يكون لفظ الملوقة من قولهم ولم وانما اذا ثبت
 في الالف الملوقة ثبتت في الالف ويقال فيما على هذا الملوقة بالفتح
 وجع نام وموعدة بالفتح وتقع سواهم وقوله وابو يزيد قلب

[illegible]

عقيدته زوي شيخ و حجة في بحر دانيه نقداً اعوانت القيد من الخيال
 وفيها و تحطم بالتوازي من هجانا جيم الازد و نقده هومر حكمة
 اذابة و سوجانته و يفر المفق ايضاً بجملة و جزئهم فمقتل قوا اجمالا
 لهم فاجمعنا لدراب قال ريم قد اجتمعت حكايات القيد و بقا
 و في هذه القصيدة خور عدا عدا و في رواية الشيفانيسيل بنا عديل
 او حدة و قد عدا حدة او حدة و درة عدا حدة و اذا شيفانيس
 ساروا به اتيانه و في هذه القصيدة وهي

وَجَاءَتْ دَاوُدَ قَتْلَانُ نَجْوَى جَدِّهِ إِذَا بَعَثَهُ شَيْطَانُ
وَجَلَبَ الْجَنَّةَ مِنْ خَلَا وَجَلَبَ فَرِيضَتَهُ فَيَا سَوَا
أُولَئِكَ تَغْتَنِّي الْجَنَّةَ مَا يَكُنَّا نَعْلَمُ أَنْظَارَهُ مِنْهُمْ دَمًا
يُسْتَصْرَفُ كَيْفَ تَقُولُ يَا خَيْرُ بَنِي إِدْرَاكٍ فِي الرَّدَا

فصل في ذكر شعاع من شمس الدين عليه السلام وأخص شيوخه الخصال
التي هي في كتابه وهو من رتبة الشهاب وأخصه في الخصال
في معرفة الخصال كما قاله في شرح الكون في الخصال وفيه
علم رسول الله أنكر مذبحي وأنت عباد الله كما ذكره في

وهذا البيت شق من دوايم أن جعفر بن الزبير وحده قد أغفبه في خلافة
كتاب الشيخ الزبير رحمه الله ومغناه من أخباره بعد نظر إلى قول شافعي
فإنه سأل الزبير عن قوله في الحديث أن الحسن بن علي بن فضال
خطب في يوم من أيامه فقال يا أيها الناس

فالتعظيم اذ قال طابت الاول من قول الله والتعظيم اذ قال طابت الاول من قول الله

قال الله ولم يقل كما صنع لأن النسل تزوجت عوايده وتجدت من ذوا صيده
 لا تجد من التكاثر وقد أخذ كل واحد من هذه النسل فقال عزير من التكاثر
 حسان لا ذائل وهي عريضة تشد بلا فضاها على الأعداء لا
 فلا من من الشدة عندك ينسبه إذا كان بطور في يدك انما اجلا
 وهذا كله معنى من مع من كلهم القدماء روى أن منوشهر بن ابي نجر
 را يزيد بن ابي ابي نجر وهو اني بعث موسى عليه السلام في زمانه اعني من
 منوشهر قال حين غلبا على ارضه خطبة طويلة فيها التماس
 في الخلق الخلق والى الشكر الممنوع والى التسلية للقاء والى لا اضعف
 من مخلوق ظالم او مظلوم ولا اكون من طلبة طلبة فيه ولا اخرج
 من مظلوم هو في يد طالبه واشد الخبير من زهير
 في أهل الجبل مثل في مؤمنة عذوة وهو خفاف
 الخلق ارضه مستكنا كما يل من مؤمنة وقيل والخلق الغم البغاة
 والله انك لو اذ قوله أهل الجبل أصحاب الغم وهو غمهم من مؤمنة
 ولم غمهم من لا من اذ من طالبه ومؤمنة الغم بقت قلب من
 وبر من قلب من خلوان من ايجاب من قضاء واخذها الجواب التي
 عرف بمانا الجواب المذكور من حديث عابسة في الله عنها واما
 الجواب في الغلبة القديمة الضم الزايع وهو خفاف بظن من سلطه
 وقوله صرنا له بمكة يؤم في النبي المختار ايض الخفاف في البيت
 ملا حله وهو انما القسيم الاول في بعض كلمة من القسم انما وهو حكيك
 عندكم في الخفاف والقرية وعلى الخبر اني زهير وجوز ان كان اذ
 القير خفة على يد ابيهم في في الشرب خرافة حسنة وقوله
 انما انما ذهب والبرصا قلبه تلون في قوله انما واراها القواف
 القواف وهو خبر في واذنونا في القواف صوفى العذر

وهو بالفتح في قول ابن الأثير لا أنه من ذوات الأود **فصل**
 وذكر عثمان بن مازن في يكتلها الفصل وقيل أبا الهيثم ومن في رتبته
 عند الملك بن حبيب فيه الأندلس وسبب عثمان بن مازن في رتبته
 قال ابن جبار بن عثمان بن عبد بن عثمان بن رفاع بن الحارث بن قيس بن سلمة التميمي
 كان أبوه ضابط الحارث بن أسامة وقتلها الحارث بن قيس بن سلمة وعلينا
 بمن حيزهم على نفسه الحارث بن أسامة وحرثها الضابط بن قيس
 التميمي أبو بكر وعثمان بن عبد بن عثمان بن رفاع بن الحارث بن قيس بن سلمة
 ها ولا وجهها على نفسه عبد المطلب بن هاشم وورقة بن نوفل وعبد الله
 بن جعفر بن شيبان بن بركة والوليد بن الوليد ومن قدامها الجارية
 عبد بن القريب عبد الواري وودع في عبد السلام عباس صاحب
 خوف النظم الذي كان عبده وهو ضابط بكر الدار وهو مثل حرام
 ورفار وهو يكتل هذا البيت إلا في التمدد المؤيد وهو يكتل
 اللهم إنا كنا كالعز والعز ومائة لا عتقهم الغيت في الملككم أنما
 مات وفي صناديق لغات أهل الجبار وفيهم السبا على الحارث لا غير أهل
 أن آخره لا وما لا يكن في آخره الحرام ورفار فهو مبنية في لغة
 أهل الجبار ومغرب غير غير لغة غيرهم كذلك قال سيبويه وذكر
 ابن الأثير في الدنيا في سبب علم عثمان بن حارث أن سببه عن رجاله عن
 الزهر بن عبد الرحمن بن أسير السلمي عن عثمان بن مازن أنه كان في
 لسانه لا نصف الله فاطمعت عاتمة فقامت فصا عليها راكبت عليه
 شيئا ياتهم فقال له عثمان بن مازن ألم تر أن السماء كنت أجاسها
 وأن الجبار جترعت أعضائها وأن الليل منعت أعضائها وأن السد
 من عاتمة البير والنفق يوم الاثنين لله الثلاثة صاحب الناقة القصواء
 قال خروفت موعودا قد وعاني ما رأيت وسعيت حتى جئت وشا

منزعم الخلف
الملك ذمام

فما بعد له الصغار كما عنبوه ونكلم من جوفه فكشفت ما جوله
ثم خرجت به فلذا صاب رجوع من خوفه
قل للقبيل من قريش كلها هلك الصغار فان اهل المنجد
هلك الصغار وكل عبيد مؤ قبل الفقهه على النبي محمد
ان النبي قد النبوة والهدى بعد ان تزيه من قريش من بعد
قال فخرجت مدعوا حتى جئت قومي فقضت عليهم القصة واخبرتهم
اخبر فخرجت في العمرة فمضى من حبارية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالمدينة فدخلنا المسجد فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسرحه وقال
يا عبد الله من خلفك فقلت لك فقضت عليه القصة فقامت فقلت لك فقلت
انما قريش في رسول الله جفدة المذابي عزاء هو انهم
ظنوا به ضروف وقال حشر في قصيدته لا عتوه مذخر عزاء
المذبيك تاج الحيرة وكثير في بلد من الينقة والندى
وتكلمت بك اسم موضع والقبيل يقول فقبلت في جوفه
لنكرك ما حبيت وقد بلغنا جبال الجوف من بلادهم
نريها تحلينا من اهل القبيل في اشارة والنج
وتقدم هذا البيت الاخير في كتاب الهجرة وهو في رواية خلدان في
جديده وعرف بعزوة الميخاء وعلموا انهم ما ولس جديده وذكروا
شعر امرؤ القيس على ابي نزيك الترك فليجأ الترك جماعة القوم
وما مع جلدوه قاتوا ضابطا من الضم وهو نفس الحيرة والنو بل اذا اعرفت
وفي التسمية وانما عبادات ضابطا وفي الخبر من مع فخذ فليجأ فليخرج فليجأ
ان صبيته ثم قال الما جاز
حين فليجأ عداة القيس الضابطا في غار القيسين
فليجأ عداة القيس الضابطا في غار القيسين
فليجأ عداة القيس الضابطا في غار القيسين

وَصَيِّفَتْ أَيْ شَوَّيَتْ وَقُلْتُ قَالَتْ أَبُو جَنَيْفَةَ قَالَ وَالْمَقْصِدُ
وَالْمَقْصَدُ هِيَ الْمَقَالَةُ وَذَكَرْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا فَعَلَ
خَلْعَهُ وَهَذَا أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَفْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَالَةَ وَكَانَ الصَّدِيقُ
إِلَى أَبِي جَنَيْفٍ خَلْعُهُ خَلْعًا فَاقْتَلَهُ وَكَرِهَ أَنْ يَمْلِكَ بَنُو تَمِيمَةَ وَجَعَلَ
رَأْسَهُ تَحْتَ تَوْبَةٍ حَتَّى طَمَعَ بِهِ وَكَانَ يَمْلِكُ أَنْ يَدْفَعَهُ رَاجِعًا إِلَى عِلَامٍ وَلَمْ يَخْضَعْ
ذَلِكَ لِحَالِهِ وَشَوَّيَتْ عِيْدَهُ رَحْلَانِ مِنَ الصَّغَاةِ بِرُجُوعِهِ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمْ يَمْلِكْ
وَتَرَوُجَ امْرَأَتَهُ فَلِذَلِكَ قَالَ عَمْرُو بْنُ عَفْرَةَ قَتَلَهُ فَقَالَ لَا تَقُلْ ذَلِكَ
فَتَأْخُذَ بِكَ فَقَالَ لَا أَخُذُ سِيقًا لِمَا اللَّهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا أَقُولُ
وَاللَّهِ وَاللَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْتُ أَنَّ الرَّجُلَ لَمَّا وَارَا
أَسْمَى جَيْشِينَ قَبْلَ نَفْسِ الْعَيْشِ فَقَدْ حَذَرَ نَفْسَهُ إِذَا قَامَ وَهُوَ
الْقَدَاوُ أَيُّهَا جَيْشِينَ سَرَّخُمْ مِنْ جَيْشِيَّةٍ وَجَلْبِيَّةٍ وَالْحَوَاتِمُ مَوْجِبَاتُهَا
وَالْوَدَائِقُ مَخْجَعٌ وَدَيْشِيَّةٌ وَهِيَ شَيْءٌ مِنَ الْخُرْ فِي الْقَهْرِ بِمَنْ يَمْلِكُ ذَلِكَ بِسِ
الْوَدَقِ لَا يَمْلِكُ ذَلِكَ الْوَدَقُ يَسِيلُ لَعْنَةُ الشَّيْطَانِ وَهُوَ مَا تَرَاهُ الْعَيْشِينَ
فَالسَّرَّخُ وَجَبُّهُ وَتَدَارُجُ وَكَانَ مِمَّا رَأَى اللَّهُ كَرَامَةً عِنْدَ
وَسَالَ لِيَجْشِينَ لَعْنَةُ فَضْلَانِ وَقَالَ لَا تَمُوتُوا بِمَالٍ وَذَكَرْتُ أَنَّ
مِنْ الْمَرْءِ مَنْ يَقُولُ هُوَ وَارِدٌ السَّرَّخُ وَإِنَّا كُنَّا سَائِدَةً إِلَى جَهَنَّمَ الْأَرْضِ
وَأُنْشِدُهُ دَاوُدَ سَرَّخًا فَعَلَّ هَذَا الْكَلِمَةَ الْوَدَيْشِيَّةُ مِنْ وَدَقْتِ
الشَّمْسِ إِذَا نَشَتْ مِنَ الْوَدَقِ شَدَّجَ مَا وَارَاهُ الْعِلْمُ وَوَقَوْلُهُ كَلِمَةً
بِحُلْ خَلْعَ أَفْنَمَهُ أَيْ رَجَعَهُ وَخَفَعَهُ وَرَوَى السَّرَّخُ فِي نَفْسِ الْمَرْءِ أَلَمْ
سَلَتْ وَهِيَ حَبِيْبَتُهُ عَلَى الرَّجُلِ لَمَّا قَالَتْ لَا عَدُوَّ لِي إِلَّا أَنْ تَجُوبَ عَنْ عَمْرِو
أَبِي جَيْشِينَ مَنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ سَبَّحَ بِهِنَّ النَّجْوَى مِنْ عَذَابِهِ عَزَّ وَجَلَّ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرَّخَةً قَالَتْ فَعَمُوا فِيهِمْ رَحْلًا فَقَالَ
يَهْمُ إِنْ أَسْتَبَسَّيْتُمْ عَيْشَتِ امْرَأَةٌ فَجَعَلْتُمَا فِدَعُوهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا فَطَمَعُوا

ثم اضجعوا ما بينكم فقال فلان المرأة طوبى له اذا علم فقال لها اسلمي
 جئت من عند الله وذكروا البشر الاولين من النقص الفانية اول
 هذا الخبر ما قضى الوزن وبعدها قالت نعم فذكرت فذكرت فذكرت
 عنده فحالت المرأة فوقف على فشفقت شفقت او شفقت ثم
 قالت فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبروه الخبر فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اما كل من فكم رجل جهم ذكره النبي في
 باب قتل النساء من مصنفه **ذكر عروة جين**
 وخبر الذي عرف به الموضع هو جين بن قاريه بن مهران كان قال
 البصري وقد قدمنا انه كان جين بن قاريه بن مهران ايضا
 ما شاء الله وبعدها ايضا عروة اولها بن مهران بن مهران بن مهران
 فمير الوتقة وهي من طهنت الشى وطهنت اذا كدرت واشتدت فيه
 والنو طيسر عروة في حجر تو قد جوة النور فيطير به العجم والنو طيسر
 الشور وفي عروة اولها بن قاريه بن مهران بن مهران بن مهران
 وولد جين اشعر الجوزب وهي من العجم التي لم يشق اليها صلى الله
 عليه وسلم فيها عذره ومما مات جنت انهم قال بنا عليه السلام في
 فضل من مات في سبيل الله في حديث رواه عبد الله بن عتيق قال ابن
 عتيق وما جنت هذه الكلمة يعني جنت انهم من الجحيم من العرب
 قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومما لا يلد في الموضع من حجر مسود
 قال له لا في عروة الجحيم يوم الجحيم ومما مضى حديثه ومما لا يلد في
 عروة بن مسعود ومما قاله عليه السلام يا خيل الله اذ كان قال الله
 يوم جين انما في حديث خرجه منهن وقد البنا جنت في كتاب البيان
 عن بن نسر ابن جيب ثم يلعن من رابع الكلام ما لعن عن النبي صلى الله
 وسلم وعلم في هذا الحديث وشبب الى التفسير فاما قال الله لما

لعننا عن النبي يزيد عن النبي فصحة الجحيم قالوا النبي صلى الله
 عليه وسلم اكل من جنت مع غيره من الغنم حتى يندل ما لعننا عنه من
 النصارى اخره النبي لعننا عن غيره من جنت من ذلك واعلم
فصل وذكر دريد بن الصمة الجهمي اخبرني جهم بن بكر بن هوزان
 وفيه قول الجهمي حين خطبها ما هفت تاركة بني عبي كما صده الرماح
 وموشة شيخا من بني جهم وهو دريد بن الصمة بن بكر بن هوزان
 ابن خراعة بن عروة بن جهم بن معوية بن بكر بن هوزان بن بكر بن
 دريد بن عروة بن جهم بن معوية بن بكر بن هوزان بن بكر بن
 ومما يروى ابو صليح كاتبت اليك من النبي قال كل دريد بن بكر
 ابن عروة بن مهران بن مهران بن مهران بن مهران بن مهران
 الشجار خشب الهودج وقوله فانقص اني موت بلسانك وفيه
 من القيص وهو الموت وقيل الاثنا من الاضيق النواضح والابنة
 كانه يدفع بها شيئا وهو معتم قول البرقي وقوله راوي بسط
 الجهم يدرك حمال السلاسل
 اخرجت هذه الرواية الضالة الخجيلة ملاذ ابن بكر بن عبي الصان
 وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجل قد لما تعنت هؤلاء وهؤلاء
 والاريد في اللغة تصغير اذرو وهو صغير الجهم والجد الشجر
 وجمعه جهم وذكروا ملك بن عروة في التصغير بغير المستقرين يوم جين وهو
 ملك بن عروة بن سعد بن يعة بن يوزع بن كاتبة بن هوزان بن بكر بن
 ابن معوية بن بكر بن هوزان بن بكر بن هوزان بن بكر بن هوزان
 عليه وسلم عبد الله بن بكر بن جهم بن عبيك بن هوزان وهو عبد الله بن
 سلامة بن سعد وسلامة هو ابو جهم وهو من بني هوزان بن بكر
 سلم بن قاضي بن جهم وهم اخوة الاوس والخزرج اعلى بني

أما بعد أنا رسول الله في غير هذا الرواية أنا النبي كذا حدث أنا ابن عبد
الخطيب وهو كلام متروك وقد تقدم الكلام في مثل هذا والله المستر
يشعر حتى يصدق به الشكر والخطيب كتاب الأعلام يشبه على قوله
أنا ابن عبد الخطيب قال أنا حضر عند الخطيب بالذي كثر في هذا المقام
وقد انتمم الناس تشيبتا لنبوته ولم يزلوا بالشك في ما اشتهر وجرى
من ذلك ما عثر الخطيب المتأثر به بالنبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ذكر هذا
ولما أتيناك براهنجنا والكهف فكانت رسولنا ذاك فلا بد
منها وعدهت به إلا أن يهزموا عنها ويظنوا أنه مقتول أو غلبت
فأنا أعلم أنا راد رسول الله كذا وقد ذكرنا شيئا من غلبت
حين راد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخطيب حتى جئنا عيسى عليه
السلام في بيته وقد ذكر هذا الخبر أبو هريرة أخذ من أبي جهم
سأله عن هذا قال شيئا اليوم أخذنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
من خلفه فلما همت به حال يظن بيته خذوه وحبسوه وسورهم جريد
فلما أفضت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبسم وعرف الزاد
فسي مذبذب وذهب عن الشك أو كذا قال وذهب عن فضل هذه الخبر
وذكرنا من يظن به من يظن به من يظن به من يظن به من يظن به
شبهه وتعرف بالغيصا والرميضا والرميضا كما في عبيتها وأبنا
طلحة بعلنا هو زيد بن سهل بن الأشود بن جهم وهو القليل
أنا أبو طلحة دأبني زيد وكل يوم في خروج بعيد وقد علمت من
أفضل ما في الأرض فزاد عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم في جواب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في جواب حتى لا يبق من هذا من هذا إلا ما يبق
والفوار من الأخص من الكبار وقد أنزل الله في من الأخص ما أنزل
فأنا الجمع الهالك من الكبار في يوم يذروا كذا كذا كذا

ولما فتح رسول الله من غير وظاهر الشرايع على هذا فإنه قال ومن
يوهم يوم سيد بنو فليس هذا إشارة إلى يوم يذوقون الشقفة
من يدرك في القاري يوم أجد وموقو له ولقد علم الله عنهم
وحدثنا أنزل في يوم جنة ويوم جنة إذا تخشعوا كثر لهم إلى قوله
والله عفو رحيم وفي تفسير ابن سلام قال القدر من الأخص من الأخص
من الكبار وكذا يكون من الكبار من جهة الزوم العبري والعدل
والأفلا في المعتبرين في ما صلى الله عليه وسلم أرجوا أجمعهم وقا الموات
حتى فتح الله عليهم وقوا جاب في سجود وأظعن الصغرة في السجود
الشرايع من ياروه هو القليل من ياروه من ياروه من ياروه
وقوله في الزوم الآخر أقدم جنة إلى ما لا سارة وقول ابن
هشام قال بنو في غير هذا اليوم يعني يوم القادسية ولما أتت الدولة
فيه التلي على الفناء والاسارة ملوث الغزو وقيل في ذلك
اليوم رستم ملحقهم ذوالنيل الأخصر ودا على المسلمين يومئذ سعد
الزوم في قباين وقد ذكرنا قبل في سميت القادسية وقد ذكرنا خبر
أن القادسية في غير القليل قال في شريعت به نحو قاتله وأما مقال
الغلبة يقال اغتدت ما في أخذت منه غلبة كذا يقول في مرة
أو نطقت بالأسل فيه من الغلبة وأمن ملك شيئا غلبة ليس
الغلبة أبو جهم
ولما رأيت الأمر أجت حرره على وأردت بالداخل والقادر
جذفت فظوا العيش حتى زدتها إلى أنزوت خو قاتل إلى أجد
ويروى نأخسها وهي رواية الخطيب ويقال يحرق بها الزور كذا
ولما كسر الميم فلكنا هو مخرب وهي ألة التي تخرب بها القربة
حتى دبت الميم مغنة الشرايع من الخلل عسدا مشروفا وقشرة الجوز

والخروف ها هنا في قول بعضهم المنسوخ قال آخرون الفرس يسمى خروفا
ومعناه ما يدبر في هذا البيت أنه مفعول من خرافت المرأة إذا خيفت فالفرس خروف
سليم والبيت لا يتناول الفرس من غير خروفا في قوله مفعول من خرافت
لأنه في أصوله لا يعرف أن يكون مفعول مفعول كل من فعل وكذا الفعل المذكور
ويجوز أن يكون قوله في مزارعهما جمع مزارع وهو بيت مزارع الخيل يذهب
في مزارعه مزارع مثل مقام وعقار ومزار ومناور وقوله
لنا وجهه يقال مازج وجهه أن ما يتم به وجهه وقوس جلوده
عينة الأرواح وقوله إذا أشد من أي يزد من غطاطا بغطا ويخطف
على القوس وقوله والفتا القوس كسر الزاوية وما قبله بفتا بفتا
و مستخرجه ما بينا وقال المواب وأما قلنا في هذه القصيدة وفي
بعضها التداوية والزاوية بالزاوية القوس إلى خروف الفرس التي
أخرجها الف مكذا هو بالو وقوله أبو جند وعينه وفي التفسير
ثالث القوس يقول يتيه وتييه في تصغير ياء وتاء وجوهه
وما ضاع جرحها خروفا كما قلنا قلنا الله وقوله تصغير ذال
أو يله وفي الضاد مؤيدة وكذلك قال صاحب العين قيس الزوار
والجوار تصغر أو يله يمشوا لهما وقوله عبارة القصيدة الزاوية
مثل الجملات أعظم نوقها انشأوا الجملات من نوق الشعر طائفة
خسونة وجار شه وقال أبو جند الجملات نوق الشعر الجلي وقال
أيضا في باب القفا الجملات تبين الأرواح إذا فربت ولا الخصال الجمل
والقفا نوق الشعر العيون كما أنه يكونها جعلها شعرا وأما الشعر
الرميل لأنه لم يمتد منه خطاة قد شعروا به كما قال الشاعر وقص
بوق حتى شأ حاصيل يوجنا عمل يات طراعا نوبت الليل كره
شأ كما شأ فيقال شاة النوق وشاة بفتا واحد أي شاة

وأشده ولقد عرفت شأ بالانظام فتأمله فانه يدعي المنها في
والفتا والجند مؤيدة واليه يثبت أبو داود وأبو ذؤانق من أهل الجند
والفتا جمع الجند ومن أمته في الفتحة من الجند من مشهوره أيضا
أشده وما خلفه منه وما خلفه منه بالذات وقوله في البيت
وجا بجند المناسم من به وجا بعلية الأجداد بالروثا وقامت
يد على غور عينا وهم يصغرون بغير غور الغيرة عند طول السفار
والكثرة الزاوية لا يسهل رجل يوجا واشتراك بوجا ولا يقال
وجا قائم يعقوب بوجا المناسم لأن بكتبت منها سنها الجارون الجمل
والعزم من الغيرة النطية وشبهه بها الفتحة المجلدة وقد يبرر
الغيرة أيضا أنظر سنها بوجا منطحة فذلك أقوى منه وقد يبرر
أجرت المشواة شعرا إذا صغرته وأجرتا سير الجيش أي بسة
عن الفتا قال السجدة
معادون أما أجدادنا هلنا وإن أجدادنا معادونا
أأجرتنا الجند عثر جنوده وميتنا حتى نلنا أمانا
وقوله كانوا أمام المؤمنين ذرية الدريضة الخليفة التي تعلم علمنا
الذين أي كانوا الذرية ذرية لبرطله وقوله والشمس يزيد علمنا
مروا أن بها الشمس من بسة الجند والشمس طائفة
شمس هه معني حية وتشبيه سله وهذا قوله والعين نوق الجمل
وتنق من أي خروفا أشرا الله بالفتح تقول خروفا من خروفا أشرا الله
أشرا الله أشرا أي أشرك لا أشده وقوله في قوله الجند
وفهم منهم بسم الله بغير من الغيرة منهم من خاندوم فقس
بند سها تقول ليقول ما إذا الغيرة إلى الغيرة أشد حيق به
وقيس غيرة من بسة أو أشد لغضبه الجند وهو من شعره

الجرس والاضطراب. وفيه من القلوب والنفوس شوك
 موقوف والبصر الابواب. وهي اقامت في القراس التي لا يبرها من
 ثم تطفأ وتجلو في موضع اثير لا تنبع منها النار والقدراة حول المسكن
 والشيء من الحديد يبريد في مكانها ما لا يبريد من الاثني السبلال
 فوكف. وقوله سبل جفع جده. هي الشدة في القلب ومن ذاه جذل
 فغسله وان جذل. وقوله من ال بحر. يعني شروين من ملبس
 البصرة. وقد تقدم في اول الكتاب سبب تهجئة بحيرة. وفيه واحد
 رسول الله صلى الله عليه وآله فيها ذكره واداه اعلاه **فصل** في
 التذكار. رسول الله صلى الله عليه وآله من الطلوع حتى غروب الشمس
 هي التي خلق من ربها آدم صلى الله عليه وآله. وفي الحديث ان الله خلق آدم
 من رجلاه مستحضره بنحو الاراك رذاة ابن عباس. وكان منج طهر
 آدم عليه السلام جدره. وهو الجنة بالحق من الروايات. وانما تفتت
 الرواية في منج طهره فربما تقدم وهو احيى. وروى ان ذلك كان في تمام
 الدنيا قبل ان يوطئ الى الارض وهو قول السدي. وكلنا الرواية في حشرها
 البشري. وقوله حتى نزل الجفنة. جفنة. يعني فيها هو الله البراءة
 وفرد حراطين. ان حشر ابن مراحديث بشيدوا الحرا. وقد حشر ان
 المزة التي تفتت غزاهما من بعد مزة. كانت تفتت الجفنة والتمه
 ريمكة بنت سعيد. والموضع بينهما فامته السبل **فصل** في ذكر
 زهير ابا حنبل. وقوله النبي صلى الله عليه وآله. ولا حكمة طمنا في
 من. انكم او متغير من المنذر. وقد تقدم في اول الحديث التعريف بالحديث
 وبالنسبة. ومطعمه او. يعني. واليه ان كان قال الله من
 فلا يتعد الله رب العباد والمجمل. كما ولدت خالدة
 هم المظفر القتيبي. يحتمل السلام والكلمة والنسبة الباردة

وهو يكثر من صدور النبي صلى الله عليه وآله. وقوله اوحا ردة
 فان من الموت اشد. فلو لم يمت ما لم يولد. وقوله
 وانما زهير الذي. وقوله فهو الذي خرد يكتفي ابا حنبل. وقيل ابا حنبل
 وكان من رؤسائهم خشم. وقوله عراة ابن الحنفية. في النبي صلى الله عليه وآله
 ذلك اليوم في رواية البطل. وقوله في رواية ابن ابي عمير. من بعد عنه وهو
 افسس عليهما رعا القم في منكم. فلم يكن المنة من جوهه. وقوله
 الحنف على خشم. تدعى قدامه من في تملها في وجهها خشم
 بالحشر طيل وتولد. وشعب في العالمين اذا ما جعل البشر
 انهم تدركهم تنفعا تنفعا لها يا ارحم الراحمين. حين تنفعا
 امس على منورة قد نشت رطبة الا فوك يلو. من جفنها البرز
 اذا نشت معة صغيرا كنت روضها. الا في بيتك ما تانا. وقد نذر
 لا تجعلنا كن شاة نعلمه. وانما نشت. فانا نشت راضر
 يا خير من شربت كفت الجاهلية عند الفتيان. اذا ما استوفى الشرب
 انا للشكر الا قال. كبرت. وعنده بعد هذا اليوم من حشر
 يا ناول. عفا امك تلبسه عند الشريعة. الا تفتت. وتفتت
 فاعرف على من عمدا. انت راضيه يوم القيمة. الا يمتد. كل القم
فصل في ذكر ردة السبل الى هوان. وانما تفتت نفسه بالسدر
 عواصة مما طيرة واشتطاب نفوس الثابتين. وذلك ان المقام كانت
 قد ففتت فتم. ولا يجوز التقدم. ان يمتد على الشرب. بعد القسم. ولا يرد ذلك
 قبل المقام. كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله. فاعل خير حين من بينهم
 وقد هم. لا. للتسليم. الا في النبي صلى الله عليه وآله. عتقة سبل. قال
 في ذلك من جوهه. ان من علم فيبر. ثم الى دار الجوب. بل من
 في داره. وروى في حشره. انما المشي. تارة. وهذا اختيار

هذه التسمية فقال ايده ما خبرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني انزل في نفسي من جبري لقد كتبت في القدر كتابا المقيل واما سلم
 ابن عتيق وعبد الله بن المغفل فراهما يامين من كتبت بكتاب فزادها
 وجعلها فليقها رسول الله صلى الله عليه وسلم **فصل** وقوب خبرنا
 اني انزل في القدر كتابا المقيل واما سلم
 السور للرجل كالبواب للخرج وخبر كلبه بقولها الترمذ عند وجوده الم
 وفي الحديث ان طهارة ما اصبحت به يوم الاجد قال جبر فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا اثم قال لم الله يعني مكان جبر ليعمل الحية والسما
 ينظر واما كلبا هذا معناه وليست جبر باثم ولا فعل لاما متوضع لها
 من الاعراب وليست بمنزلة ضرورة وروية لان تلك اثمنا يعني الفعل
 بها واما جبر صوت كذا فيلزم الذي يخرجها من الفم كما في وجوه قول
 الغراب غافى وقد ذكرنا في باب وجوه خبرنا ان يكون غاف
 وضوات منبته كانه يركب بها صوت الفم والشان ان يكون مغرجه
 مثل كذا يركبها الفم وقوله الفم الفمها جمع كذا وهو الذي
 في الجبهة له قال الشيخ انما في كلامه الشيخ انما في الشط وجوه
 منه الشدة ومن الحديث من يزويه الشطاطة والحيثه تفصيلا
 وروى الشيخان فيهم الطهارة وقوله بشبهة شدة موضع من
 لا يغفل **فصل** وذكرنا في باب الفم الذي تحتها ومشهد الفم
 وذكرنا في باب جارية بن عامر وكذا في باب الفم وهو كجارية بن
 عامر بن جبر بن العتف وذكرنا في باب الفم فليقها وكان اذا كان
 جبرنا قد جمع القدر فقد سوا ما ما لهما وهو جبر من شانهم
 وقد ذكرنا في باب عسر الخط في انما اراد عزاه عن الفم فليقها وقال
 ايده ما علم مسجد الجارية فلا قسم فليقها انما ما علم شانهم من

وما نظر في الحيرة فصدقه عسر وافرته وكما ان مساجد الحيرة بينة
 تسعة يوم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمه يطلون باذان
 كذلك قال كثير بن عبد الله بن شريح فيما روى عنه ابو داود في مساجد
 والدار قطيعة عنده فليقها مسجد راجح ومسجد بني عبد الله شهل ومسجد
 بني عتبة بن مقيس فليقها مسجد جيتية واخره الحيرة قال مسجد بني
 سلمة وسائر ما في كثرية الشرح وذكرنا في باب الفم في المساجد التي
 في القدر من مسجد بني الحيرة كذا وقع في كتاب ابن جبر الحيرة
 وروى في الجبر في كتاب قري على ابن سراج وابن ذكيلي واخذ بن جبر
فصل وذكرنا في باب الفم الذي خلفوا وهي التاسع عن كلامهم واما
 اشدد غضبه على من خلفه عنه ونزل فهم من الوعيد ما نزل جبر
 كتاب الله على الثلاثة منهم وان كان الجهاد من فروع الفدية لامن فروع
 الايمان لكنه في حق الفم خاتمة كان فرض عسر وعليه بايعوا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تراهم يقولون يوم الحشد وهم يترجعون
 خبر الذين راوا محمدا على الجهاد ما يقينا اذا ومن خلف منهم يوم بدر
 انما خلف لا نعم خرجوا الاخذ العير ولا بطشوا ان يكون **فصل**
 فليقها كان خلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا العزاة كيرة
 لهما كالتكث ليقتلهم كذلك قال ابن طاهر حذ الله في هذه المسئلة واه
 اعرف لها وخبرنا غير الله فليقها فليقها الشلالة فهم كعب بن ملك بن
 ان كعب وانهم ان كعب عسر بن القين بن كعب بن حاد بن عكر بن عوف
 ابن سلم بن سعد بن علي بن اسيد بن عارة بن تميم بن جهم بن الحسرة
 الانصار بن السلي بن كعب بن عبد الله وقيل ابا عبد الله بن كعب بن
 بنت زكري بن ثعلبة بن سلمة ايضا وهذا هو الذي في وهو من بني
 واقف ومروا بن جبر فليقها فليقها فليقها فليقها فليقها فليقها

[illegible]

ذوالجعدة يوم الخميس فكان المهرجاة المأجدة والما المأجدة فلان كان يوم
 فقد كان صراخا لما استقبلت واما ما جده فلان كان صراخا فقد كان يوم
 اوله شير وكيفادارت الجدة على الجباب فلم يكن شرا جده من يوم
 . ثانيا يومه وذكروا الطبري عن ابن السالم والبي محبت الله تروى في
 السلي من يوم النوا وهذا القول وان جلافت اهل الجبل فاما
 لا يتعدل في كل سنة الا شهرين في قتل كل سنة من تسعة وعشرين فقد تروى
 فلم تروى ولم ارا جده قطعت وقد رايت الفخر تروى انه تروى عليه
 الشعة في اول يوم من يومه واما في القياس من ذكره القبر
 عن ابن الكلبي والبي محبت **فصل** وذكر عن ابي عبد الله رضي الله عنه
 انه لما ولدته البقرة حين انشأ ينطق باليه فاشكره وبيده البقرة
 الشظف والشظف الموت وروى عن النبي ان شجدة المني استغفر
 القتل او الموت كما فعل خبيث من الميت فلامه عليه كذا في الصحيحين ان
 قال الله فاما في الجدة ان الله طهيت تحت الماء فخر جده
 الترمذي وان كان مغلورا الشدة فان يغفاه صحبه وليس الشدة من الماء
 من ذلك المجهنم في هذا الجدة لوزو واج التمدد والراب من الشظف
 من عند القدر ومن علم انما القدر في جده من الماء المذكور
 في هذا الحديث من عيب كل فيماره بخصمه والعرب شظف بالاعراب
 وقال ابن السموال ان تروى على الله عليه وذا صوابا فاما ما جده
 صريح وهو قضيب ينطوي بين الامرا شدة حتى يروى الراب فيصير
 ظله فهو انما يروى عدا وراوى يروى عدا يشترى الله عدا ومعنى
 قوله ابن السموال ان تروى على الله عليه وذا صوابا فاما ما جده
 بين جده قتيلا فاما في الشجرة والابن تروى في رواية
 انه النوبة ايضا وروى ابن السموال في الجمل والشرين جده

وسيل عدا في غليل عن ثناء فشك في اصابع يذبح وضعتا الى الجدة
 وحسن الله عليه ولم جده من بين السعد في خيفة بعد الفاي
 العوس **فصل** وذكر انما جملوا اجير من تروى فيهم الغسل
 وكلهم من الموت ولا يروى الشعة وذلك من كراماته صلى الله عليه وسلم
 ومن ان يروى هذه الموت فقد كان الاصل منه عليه وكراماته
 وشجرات في حياته وقيل يروى بعد موته ومنها ما روى ابن عمر رحمه الله
 في التمهيد من ان جملوا ان اهل بيت الله وهو موسى يقولون قلوا
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته يا اهل بيت الله عواضين كل
 كرامة وخلفاء من كرامته وعز من كل منسية فاضروا واخسبوا
 ان الله مع الصابرة وهو حسينا وبيد الاصيل قال فكانوا يروون انه
 المفضل صلى الله عليه وسلم وروى ايضا ان الفضل ابن عباس جده
 هو وعليه جعل النصارى وهو يصف ان يقول ارجني فلم يوافق احد
 شيئا من اهل الجنة ومنها انه صلى الله عليه وسلم لم يظهر من شدة
 مما يظهر الموت ولا تغيرت له واجده وقد كان مكشفا في البيت
 قبل ان يذبحه فموت في شهر ايمان فكان ابا جفا وشيئا
 وان كان هذا القبر قد قال في ابن ابي حاتم لا شك وهو من
 آدم يا سحر حيا يا سحر فواروه وكان عدا العدا في بيتك من
 الله عليه وسلم انما كان قد راى قبل ان يذبحه كذا في الترمذي وروى
 ان القبر في قطان فاشكره علي بن الله صلى الله عليه وسلم فقد روى هو ابو
 الحسين وروى في بعضه في نسخة ان الله عليه وسلم قد راى وشك
 يروى على جده رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ميتة في بيتك
 لا اكل ولا توما اذا جرت رية المشقة منهم وفي رواية
 ان عليا تروى هو يمسكه ابنه فاعطى كل ابن السماء ومنها

أنت علينا والفضل جبرائيل في هذا إلى عفار سغوانا دينا يقول
تطشوا عورة فيمنع الله عليهم وفيه وأما جرة عثر رضي الله عنه
وقوله والله ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز جعل كما رجح
موسى عليه السلام حتى علمه أبو بكر رضي الله عنه وذكره بالأنبياء فغير
سقط إلى الأنبياء وما كان من ذلك ما شئت في قوتك في ذلك
المقام ففعل ما علمه الله من شدة الله من شدة الله وتعلق
القلب بالآخرة ولذلك قال الله من كان عبد محمد أفلا يحج فقامت
ومن كان عبد الله فاباه الله لا يموت ومن قوتك يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
حين اتجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجوع جيشه
حين أو البركة قد استغرت كرههم وخافوا على سائر المدينته
من زارها فقال والله لو كانت الكلاب تخلص من سائر المدينته ما
رودت جيشنا ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفه عنهم وأبو
عبيدة وسالم قال أني حذيتهم وكان أشد شئ عليهم أن يخافوا وأبوه
رايهم ففعل أن يروا للفر من ركعة والله أقدم قالوا لهم جنة
يتحقق له الأمر فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم يكمل الله وسخطه
عشر أن يكون مكان ساعة من هو أسس منه وأجله فاجتمع عسكر
وقال لولا من الخطأ أنا من أن يكون أول جلاء عقد عقده رسول
الله صلى الله عليه وسلم والله لأن أخرت التماس إلى الأبد فخطفتني الطير
التي من لابت على هذا في وقال لهم والله لو أني ردت من
جميعكم لقد ألتهم وكثير حتى تغربوا سالفهم ولو استغوا عقد لولا
فرض الله عليهم لجددتم الله أروا شجنتهم ثم إن عبد الله لم يبق
وإن قوتك جده وليظهر الله هذه البركة ولو كره المشركين في حجة
وجده في الأنبياء حتى يكونوا في الصلوات بين يدي في كل صلاة

ألا أن الخليفة قد توجه إقرار الله بك القرب حتى أتى الصلوات من غيره
بلا وجبته لذلك في أكثر أجزاءه رضي الله عنه كتابه في الرق في الشاة
جنته وبين قسما لا تروا إلى قواحين قال النبي صلى الله عليه وسلم لم تعظمت
وأنت تعظم من جنتك يعني في صلاة الليل فقال قد استغفرت من كل جنة
وقال للفقهاء عظمك وأنت تعرف من جنتك فقال حتى أطس
الشيطة وأوقفه الوستة قال عبد الكريم بن هرون القشيري في ذكر
هذه الحديث انظر إلى فضل أبيه من على القدر في هذا في مقام الشاه هدة
وهذا في مقام الشاه هدة في مقامه يوم يذوقه ركنه
مقاله للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم وهو معك في التبرير وكذلك
في أمر الصلوة حين ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فجاثع
ينضب من وجع العبدية فيجود ما في فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ما أتيت لأفعل فقال الله عز وجل وكذلك ففعل في قسم النبي حين
سوى من المسلمين وقال لهم إخواني أريدوا العلم ففهم في هذا النبي
والجود في الشوا على الله وقيل عثر في قسم النبي بعضهم على عثر
على جيب سواهم ثم قد أمة أخر عثره له يفتت إلى قابل لا يجوز
بين الناس وأرادوا الرجوع إلى رأي أبي بكر وذكره أبو بكر رضي الله عنه
وعن جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما دون عثر
عابيه رضي الله عنه غير هذه القليلة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما
قبض وأنت في الزمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما دون عثر
الناس فطاشت عقولهم وأخبروا اختلوا ففهم ما في ذلك ما دون عثر
الناس وميمه في القصة إلى ذلك في ذلك ما دون عثر
وتختلف ما في ذلك ما دون عثر في ذلك ما دون عثر في ذلك ما دون عثر
في ذلك ما دون عثر في ذلك ما دون عثر في ذلك ما دون عثر في ذلك ما دون عثر

انفعد على رضى الله عنه فلم يستطع حراكمه وانا عند الله بنى النفس
فانضج ما في كذا اذ بلغ الخبر انما يكبر رضى الله عنه وهو بالشيخ كذا
وعينه انما كان وزر الله تشركه في صدره وكلفه من اذنه كقطع
الجذرة وهو في ذلك رضى الله عليه جلد القتل والمناكة حتى كحل
على نواله صلى الله عليه وسلم فاكسب عليه وكشف وجهه ومسحه
وقبل حنقه وجعل يركي يقول يا ابي لميت حيا وميتا
وانقطع نوبك ماله ينقطع لموت اجد من ابيك من البقية انقطع
من ابيك خلقت عن التمارد خضعت حتى مريت صلاة وجمعت
جميع من نايك سواي ولو اني منكم كان اخبار الجذرة لمؤك بالفساد
ولولا انك لم تمش عن الفداء لمقتدنا ليك ما انشرون فاما ما لا
تستطيع نفيه فكمذ واذنات رجلا انسان لا يبرح ان الله فاكسب
عنه الا كذا ما عند عنديك ولتكن من ياك فدا كما خلقت من النكبة
لم تقم بها خال من الوجنة اللهم ابلغ نيتك عني واجتنبه فدا من
نيتك عني فخر الله وقام خطيبا يوم خطبته جالسا اسفله على النبي محمد
صلى الله عليه وسلم وقال فيه اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله وخاتم الانبياء واشهد ان الكتاب حقا
قالوا يا ايها محمد اني الجذرة والجزء والجزء والجزء والجزء
الله هو الحق المبين ما كره طويل قال الله ان الله ان كان فدا
لمحة انما عند قدماك ومن اعبد الله فدا الله حتى لم يمت
ان الله قد قد في كذا في كذا فلا تدعوا جزعا وان الله يترك وتسا
قد احسن اليه عليه السلام ما عنده على علمه كذا وقبضه الى نوايه
اخلف يكره انما هو سنة ابيه من اخذ ما كره ومن فرقة بينهما
انما يلهي الذين كوثوا انما يريه الغنط ولا يستعمل الشيطان

لموت يكره ولا يفرحكم عن يكره وعاجلوا الشيطان الجني تعجزوه ولا
تستظفروه في الجني كرم فدا من خطيبته قال يا عمر انت الذي بلغني عنك
انك قمت على باب بني امية واليوس نفس من ربيده فداك بني امية اما علمت
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقال يوم حذافدا كذا وقال الله تعالى
في قديمك انك ميت وانتم ميتون فقال عمر والله لكان لي انتمع
في قديمك انك ميت وانتم ميتون فقال عمر والله لكان لي انتمع
كاجرت وان الله تريت فدا حتى في موت فدا وان الله راجعوا
صارت الله على حوله وعند الله تحف رولة وقال عمر فدا فدا
لعمري لقد ايقنت انك ميت ولا كذا انك ميت فدا الجذرة
وقلت غيبه العوي عفا الله عنه كذا فدا موسى بن ربيع كذا
وكذا من ان يقول حيا واهل الجذرة في مقامه فدا
فدا كذا البردة عن خير وجهه اذا لامر بالجذرة فدا
فدا كذا في عند الله بين جلد الا ولها اهل الشمة فدا
سوى ان الله الذي في كتابه ومذاق الله العباد به يفسح
وقد قد من عند المقالة قوله لها في جلوة الشامتين به
الا انما فدا به من كذا الى اجل اني في الموت فدا
فدا على الاعلالت من فدا من فدا الذي اعطى فدا
دوليت من فدا فدا من فدا من فدا فدا
وقلت اعلم كل فدا فدا من فدا من فدا فدا
وفي هذا الخبر ان فدا فدا من فدا من فدا فدا
يكنال عفا الرجل فدا فدا من فدا من فدا فدا
الرجل فدا فدا من فدا من فدا فدا فدا فدا
وقد ان عايشة رضى الله عنها تولى فدا فدا فدا فدا فدا

فَقَالَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ فَغِيثُوا نَارِي الذُّمَّوعَ عَلَيْهِ بِالسَّجْدِ
قَالَ أَبُو ذَرٍّ وَنَبِيٌّ قَوْلُكَ مِنْ نَوْمِي قَوْلًا فَتَطَرَّطَ إِلَى السَّمَاءِ وَلَمْ أَرَهُ لَمْ
يَعْدِ الدَّاعِ فَقَالَ لَيْسَ بِهِ فَتَجِدُ بَعْضَ الْعَرَبِ وَعَلِمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَبِضَ وَهُوَ مَيِّتٌ مِنْ عِلْمِهِ مِنْ كَيْتِ بَاقِي وَمَيِّتٌ فَلَا مَا فَجَعَلَتْ طَائِفَةٌ
شَيْئًا أَوْ حَزَنَةً فَقَبِضَ عَلَى شَيْئِهِمْ يَعْنِي الْقَبْضَ قَدْ قَبِضَ عَلَى صَلَاحِ الْحَيَاةِ
فَقَبِضَ عَلَى النَّفْسِ وَالشَّيْءِ يَقْضِيهَا حَتَّى أَكَلَهَا فَزَجَرَتْ ذَلِكَ وَقُلْتُ
لَيْسَ شَيْءٌ مِنْهُمْ وَالْقَوْلُ الْعَمَلُ الشَّوْكَ السَّامِعُ عَنِ الْحَقِّ عَلَى الْفَنَاءِ بَعْدَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَكَلُ الشَّيْءِ إِنَّمَا هِيَ غَلَبَةُ الْفَنَاءِ بَعْدَهُ عَلَى الْوَسْوَ
فَجَعَلَتْ بَاقِي حَتَّى إِذَا كُنْتُ بِالْعَدَابَةِ زَجَرْتُ الْفَادِرَ فَأَخْبَرْتُ بِهِ قَائِمًا
وَقَبِضَ عَزَائِكَ عَلَيَّ فَتَطَوَّرَ مِثْلُ ذَلِكَ فَتَعَوَّزْتُ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ مَاعَلَى سِوَا
طَبْعِي وَتَوَدَّعْتُ الْمَدِينَةَ وَلَقَدْ طَجَّحَ بِالْبَطَاءِ وَصَحَّيْهِ الْحُجَّجَ إِذَا مَا لَوْ بِالْإِجْمَاعِ
فَقُلْتُ مَا نَعَلُوا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلْتُ الْمَجْدَ فَوَجَدْتُهُ
خَالِيًا فَاتَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ بَابَهُ مَرْجُوًّا وَقِيلَ
هُوَ سَجِيٌّ فَدَخَلْتُهُ أَهْلُهُ فَقُلْتُ أَيْنَ الشَّامُ فَقِيلَ فِي عَقِبِهِ بَنِي سَاعِدَةَ
صَادَرُوا إِلَى الْأَنْصَارِ فَجِئْتُ إِلَى الشَّقِيقَةِ فَأَصْبَحْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَالْمَعْشِيَّةَ
أَيْنَ الْغُزَاةِ وَسَلَامًا وَجَاءَهُمْ قَوْلِي ثُمَّ رَأَيْتُ الْأَنْصَارَ فِيهِمْ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ
وَبَنِي شَعْرَةَ أَوْ مَجْشَانَ مِنْ ثَابِتٍ وَكُفَّ بَنِي مَالِكٍ دَسَلُوا بَيْنَهُمْ فَأَكْرَمْتُ
إِلَى قَوْلِي ثُمَّ تَحَلَّيْتُ الْأَنْصَارَ فَأَطَالُوا الْخُطَابَ وَأَكْثَرُوا الصَّلَاةَ
وَتَحَلَّيْتُ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَبَيْنَ دَوْرَةٍ مِنْ رَجُلٍ لَا يُطِيلُ الْكَلَامَ وَيَعْلَمُ مَوَاضِعَ
فَضْلِ الْخُطَابِ وَأَتَمَّ لِقَدْ تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ لَا يَسْمَعُهُ سَابِغٌ إِلَّا أَنَّهُ دَلَّهِ وَمَا لِي بِهِ
ثُمَّ تَكَلَّمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَهُ دَوْرَ كَلَامِهِ وَمَدَّ يَدَهُ فَبَايَعَهُ وَمَا يَحْوَى
وَرَجَعَ أَبُو بَكْرٍ وَرَحُفْتُ مَعَهُ قَالَ أَبُو ذَرٍّ فَشَهِدْتُ الصَّلَاةَ عَلَى عَهْدِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَشَهِدْتُ ذِكْرَهُ ثُمَّ أُنْشِدَ أَبُو ذَرٍّ بِبَيْتِي النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فلما رأيت الناس في غلابةهم ما بين يديهم من الضيق
مستبدين في الشرايع ما بينهم من الرقاب لقد رأيتهم في
كفناك صرنا إلى الفسوم ومن كثرت جاراتهم بيتهم من
كسفت لمضرة الخوم وبزوا وترزعت أطام بطن الخيل
وتدعرت أجنال ثرب كلهم وخيلنا لجلول خطب فديح
ولقد نجت الطير قتل وفلانة مضايروا نجت غدا لا نجت
وقال أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب يكي بوالله صلى الله عليه وسلم
أرقت دماء كثير لا يزال ولعل أحل المصيبة فيه طول
والسعد في النجا وذلك فيما أصيب المشركين به قليل
لقد عظم مصيبتنا وجلت عنته قيل قد قبض الرسول
وأصحت أرومتنا فما غدا لنا جوارنا فيما قيل
فقد نال النجوى والشرب فينا يروا به وقد رجع جبريل
وذلك أحقر ما سالت عليه نوحى الله سرا وكبرت تسيل
نبي فلا يتعلموا الشك عندنا يا يوحى الله وما تقول
وتهدينا فلا خشى ضلالة علينا والرسول إنما دليل
أفلم ير أن يخرجت فذلك عذرا وإن لم يخرج في ذلك السبيل
فقد رأيت سيد كل قوم وبني سيد الناس الرسول
فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهبن رجوع المهاجرين والأنصار
إلى ديارهم ورجعت فاطمة إلى بيتها أجمع إليها نسباؤها فكانت
الحيرة أفاق السماء وكبرت عسر النهار وأظلم العصران
فلم تزل من بعد النبي عليه السلام عينا كثيرة الزحفان
فأصبح شرق البلاد وغربها وأصبح مصر وكل ما في
أرضهم الظود المعظم جوار البيت والامتنان والامتنان

يا خاتم الزمان المبارك صل على عليك مني والتمنوا
فصل في اخلاصه في غفنه عليه السلام كم ثوباً كان في الترس
 الاخلوه قبره ونزلوا فيه فكثيراً وأصح ما يروى من كثرة ثوبه في القبر
 الثواب بعض عجلاته وكانت تلك الثواب من كثرة ثوبه وكذلك في صفة
 عليه السلام كان من نظيره وقع في السيرة من غير رواية البخاري إنما كانت
 إزاراً ودية وإفانة وهو من جوده في كتب الحديث وفي الشريعة
 وكانت القين التي تضافت عليه في قبره تسع لينات وذكرا في حق من
 الجنة شعره ان مولاه واستعمله صاحب عهد بزاز وهو عهد قبل ان يفتن
 فلم يهتم له ان يرض عنه فلا عيب له وذكرا في حق من الجنة الذي صلى الله
 عليه وسلم ليس هذا ما يشكك في نشره وقد رثاه كثير من الشعراء وغيرهم
 وأكثرهم أجمعهم المصاب من الشوق في أعجزهم البصيرة عن التماس
 من يطلع بالآفتاب في مخرج ولا ينام كنهه عما سبه عليه السلام ولا يقدروا
 نصيبه فقدوة على أهل الإسلام فضل الله عليه وعلى أهله صلاة تتصل من
 القبل إلى دياره وأهله أفاضل مراتب الرخمة والبرصوان والآله كرام وجراهم
 أفضل ما جرى به عقلا عن الله ولا خالف جلا عن ملقب الله في حق الشوق
 والتمنوا وهو حبسنا ونعم الوكيل في المحبة رب العالمين والصلوة على خير
 خلقه النبي وآله وسلم تسليماً • كل من خذ الله رفقته في الخامس عشر من شهر
 شعبان سنة أربع عشرة وثمان مائة غفر الله له ولجميع المسلمين ولجميع المؤمنين

طالعها الا اليسير منه الفقير
محمد بن محمد بن محمد بن محمد
ابن شاذان بن محمد بن محمد
عليه السلام مع الاموي في الدلائل
الاشهر من سلفي في ثلاث
بعد الف ليلة الف ليلة
المعروف بالحادي عشر من الف ليلة
والسنة الف ليلة

طالعها جميعه الفقير عبد الله بن محمد او
الحمد بن محمد بن محمد بن محمد
عليه السلام في الف ليلة الف ليلة
من الف ليلة الف ليلة
خاتمة ما بدأها الف ليلة
محمد بن محمد بن محمد بن محمد
والحمد لله رب العالمين

أقلامه
والسنة الف ليلة
محمد بن محمد بن محمد بن محمد
عليه السلام في الف ليلة
المعروف بالحادي عشر من الف ليلة
والسنة الف ليلة

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY
PRINCETON, NEW JERSEY 08544

End

Arabic Manuscript (Volume No. 182) from
the Yahuda Section of the Garrett Collection of
Arabic Manuscripts in Princeton University Library.

Microfilm completed: 7/23/79 *CK*